	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 1 de 152


FECHA jueves, 22 de junio de 2017

Señores
UNIVERSIDAD DE CUNDINAMARCA
 BIBLIOTECA
 Ciudad Fusagasugá

SEDE/SECCIONAL/EXTENSIÓN	Sede Fusagasugá
DOCUMENTO	Trabajo De Grado
FACULTAD	Ciencias Sociales, Humanidades Y Ciencias Políticas
NIVEL ACADÉMICO DE FORMACIÓN O PROCESO	Pregrado
PROGRAMA ACADÉMICO	Licenciatura en Educación Básica con Énfasis En Ciencias Sociales

El Autor(Es):

APELLIDOS COMPLETOS	NOMBRES COMPLETOS	NO. DOCUMENTO DE IDENTIFICACIÓN
Barrera Valdez	Camilo Mauricio	1069734099

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 2 de 152

Director(Es) del documento:

APELLIDOS COMPLETOS	NOMBRES COMPLETOS
Demera Vargas	Juan Diego

TÍTULO DEL DOCUMENTO
Peregrinos Permanentes, Etnografía de la “Iglesia de Jesucristo” en Fusagasugá, Cundinamarca.


SUBTÍTULO
(Aplica solo para Tesis, Artículos Científicos, Disertaciones, Objetos Virtuales de Aprendizaje)

TRABAJO PARA OPTAR AL TÍTULO DE:
Aplica para Tesis/Trabajo de Grado/Pasantía Licenciado en Educación Básica con énfasis en Ciencias Sociales.

AÑO DE EDICION DEL DOCUMENTO	NÚMERO DE PÁGINAS (Opcional)
01/06/2017	135 págs.

DESCRIPTORES O PALABRAS CLAVES EN ESPAÑOL E INGLES: (Usar como mínimo 6 descriptores)

ESPAÑOL	INGLES
1. Etnografía	Ethnography
2 Religión.	Religion
3. Modernidad	Modernity
4. Nuevos movimientos religiosos	New religious movements
5. Pentecostalismo	Pentecostalism
6. Protestantismo	Protestantism
7.Secta	Sect


	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 3 de 152

RESUMEN DEL CONTENIDO EN ESPAÑOL E INGLÉS: (Máximo 250 palabras – 1530 caracteres):

RESUMEN: La presente etnografía, da cuenta de una comunidad religiosa local denominada “Jesucristo es el Señor” ubicada en la ciudad de Fusagasugá. Ésta constituye uno de los primeros intentos de pluralización religiosa en la ciudad y es considerada históricamente una de las comunidades religiosas protestantes más antiguas. El estudio llevado a cabo en tres etapas; consulta de fuentes teóricas (Marco Teórico) Trabajo de Campo (Etnografía) y Comprensión profunda de las dinámicas religiosas autónomas del grupo (Análisis socio-doctrinal) ofrece una visión integral que se conjuga con la perspectiva personal, para ofrecer una contribución sobre una corriente no explorada a nivel local, ni el ámbito nacional.

ABSTRACT:

The present ethnography, tell about of a religious local community named “Jesus Christ is the Lord” located in the city of Fusagasugá. This community constitute one of the first attempts of religious pluralization in the city, moreover is considered historically one of the oldest protestant religious community. This investigation has been carried out in three stages: **1)** reviewing of theoretic sources [Framework] , **2)** fieldwork [Ethnography], and **3)** deeper understanding of the autonomous religious dynamics of the group [Doctrinal analysis] this stages offer an integral vision that combine with my personal point of view, offering so a new and interesting contribution about a movement hasn’t been explored to local level, neither national level.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 4 de 152

AUTORIZACION DE PUBLICACIÓN

Por medio del presente escrito autorizo (Autorizamos) a la Universidad de Cundinamarca para que, en desarrollo de la presente licencia de uso parcial, pueda ejercer sobre mí (nuestra) obra las atribuciones que se indican a continuación, teniendo en cuenta que, en cualquier caso, la finalidad perseguida será facilitar, difundir y promover el aprendizaje, la enseñanza y la investigación.

En consecuencia, las atribuciones de usos temporales y parciales que por virtud de la presente licencia se autoriza a la Universidad de Cundinamarca, a los usuarios de la Biblioteca de la Universidad; así como a los usuarios de las redes, bases de datos y demás sitios web con los que la Universidad tenga perfeccionado un alianza, son:

Marque con una "x":

AUTORIZO (AUTORIZAMOS)	SI	NO
1. La conservación de los ejemplares necesarios en la Biblioteca.	X	
2. La consulta física o electrónica según corresponda.	X	
3. La reproducción por cualquier formato conocido o por conocer.	X	
4. La comunicación pública por cualquier procedimiento o medio físico o electrónico, así como su puesta a disposición en Internet.	X	
5. La inclusión en bases de datos y en sitios web sean éstos onerosos o gratuitos, existiendo con ellos previa alianza perfeccionada con la Universidad de Cundinamarca para efectos de satisfacer los fines previstos. En este evento, tales sitios y sus usuarios tendrán las mismas facultades que las aquí concedidas con las mismas limitaciones y condiciones.	X	
6. La inclusión en el Repositorio Institucional.	X	

De acuerdo con la naturaleza del uso concedido, la presente licencia parcial se otorga a título gratuito por el máximo tiempo legal colombiano, con el propósito de que en dicho lapso mi (nuestra) obra sea explotada en las condiciones aquí estipuladas y para los fines indicados, **respetando siempre la titularidad de los derechos patrimoniales y morales correspondientes, de acuerdo con los usos honrados, de manera proporcional y justificada a la finalidad perseguida, sin ánimo de lucro ni de comercialización.**

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 5 de 152

Para el caso de las Tesis, Trabajo de Grado o Pasantía, de manera complementaria, garantizo(garantizamos) en mi(nuestra) calidad de estudiante(s) y por ende autor(es) exclusivo(s), que la Tesis, Trabajo de Grado o Pasantía en cuestión, es producto de mi(nuestra) plena autoría, de mi(nuestro) esfuerzo personal intelectual, como consecuencia de mi(nuestra) creación original particular y, por tanto, soy(somos) el(los) único(s) titular(es) de la misma. Además, aseguro (aseguramos) que no contiene citas, ni transcripciones de otras obras protegidas, por fuera de los límites autorizados por la ley, según los usos honrados, y en proporción a los fines previstos; ni tampoco contempla declaraciones difamatorias contra terceros; respetando el derecho a la imagen, intimidad, buen nombre y demás derechos constitucionales. Adicionalmente, manifiesto (manifestamos) que no se incluyeron expresiones contrarias al orden público ni a las buenas costumbres. En consecuencia, la responsabilidad directa en la elaboración, presentación, investigación y, en general, contenidos de la Tesis o Trabajo de Grado es de mí (nuestra) competencia exclusiva, eximiendo de toda responsabilidad a la Universidad de Cundinamarca por tales aspectos.


Sin perjuicio de los usos y atribuciones otorgadas en virtud de este documento, continuaré (continuaremos) conservando los correspondientes derechos patrimoniales sin modificación o restricción alguna, puesto que, de acuerdo con la legislación colombiana aplicable, el presente es un acuerdo jurídico que en ningún caso conlleva la enajenación de los derechos patrimoniales derivados del régimen del Derecho de Autor.

De conformidad con lo establecido en el artículo 30 de la Ley 23 de 1982 y el artículo 11 de la Decisión Andina 351 de 1993, "*Los derechos morales sobre el trabajo son propiedad de los autores*", los cuales son irrenunciables, imprescriptibles, inembargables e inalienables. En consecuencia, la Universidad de Cundinamarca está en la obligación de RESPETARLOS Y HACERLOS RESPETAR, para lo cual tomará las medidas correspondientes para garantizar su observancia.

NOTA: (Para Tesis, Trabajo de Grado o Pasantía):

Información Confidencial:

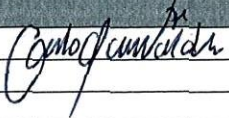
Esta Tesis, Trabajo de Grado o Pasantía, contiene información privilegiada, estratégica, secreta, confidencial y demás similar, o hace parte de la investigación que se adelanta y cuyos resultados finales no se han publicado. **SI ___ NO _X_**. En caso afirmativo expresamente indicaré (indicaremos), en carta adjunta tal situación con el fin de que se mantenga la restricción de acceso.


	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 6 de 152

LICENCIA DE PUBLICACIÓN

Nombre completo del Archivo Incluida su Extensión (Ej. Título Trabajo de Grado o Documento.pdf)	Tipo de documento (ej. Texto, imagen, video, etc.)
1. Peregrinos Permanentes, Etnografía de la "Iglesia de Jesucristo" en Fusagasugá, Cundinamarca.	TEXTO
2.	TEXTO
3.	
4.	

En constancia de lo anterior, Firmo (amos) el presente documento:


APELLIDOS Y NOMBRES COMPLETOS	FIRMA
Camilo M Barrera Valdez	

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 7 de 152

PEREGRINOS PERMANENTES: ETNOGRAFÍA DE LA “IGLESIA DE JESUCRISTO” EN LA CIUDAD DE FUSAGASUGÁ, CUNDINAMARCA

CAMILO MAURICIO BARRERA VALDEZ

**UNIVERSIDAD DE CUNDINAMARCA
 FACULTAD DE EDUCACIÓN LICENCIATURA EN EDUCACION BÁSICA CON
 ÉNFASIS EN CIENCIAS SOCIALES
 FUSAGASUGÁ
 2017**

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 8 de 152

PEREGRINOS PERMANENTES: ETNOGRAFÍA DE LA IGLESIA DE JESUCRISTO” EN LA CIUDAD DE FUSAGASUGÁ, CUNDINAMARCA

TRABAJO COMO REQUISITO PARA OPTAR POR EL TÍTULO DE LICENCIADO EN EDUCACIÓN BÁSICA CON ÉNFASIS EN CIENCIAS SOCIALES

CAMILO MAURICIO BARRERA VALDEZ

ASESOR: JUAN DIEGO DEMERA VARGAS

**UNIVERSIDAD DE CUNDINAMARCA
FACULTAD DE EDUCACIÓN LICENCIATURA EN EDUCACION BÁSICA CON
ÉNFASIS EN CIENCIAS SOCIALES
FUSAGASUGÁ
2017**


	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 9 de 152

Nota de aceptación

Jurado

Jurado

Fusagasugá, noviembre de 2017


	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 10 de 152

CONTENIDO


INTRODUCCIÓN.

1. LA RELIGIÓN EN EL MUNDO DE HOY.

1.1	Modernidad y Religión.....	23
1.2	Reforma y Modernidad.	26
1.3	El paso del Protestantismo Histórico por América Latina y sus consecuencias.	29
1.4	Protestantismo Anglosajón en América Latina y Colombia, origen y desarrollos.....	37
1.4.1	<i>Nuevos rostros del protestantismo.</i>	40
1.4.2	<i>Protestantismo Fundamentalista-conversionista en América Latina y en Colombia.....</i>	42
1.5	Pentecostalismo en América Latina.	46
1.6	Pentecostalismo en Colombia.	50
1.6.1	<i>Pentecostalismos mágicos o marginales.</i>	54
1.6.2	<i>Movimientos Neo-pentecostales.....</i>	58
1.7	Otras formas de creer en la religión del mundo de hoy.....	62
1.7.1	<i>La Nebulosa Místico Esotérica.....</i>	62
1.8	El reencantamiento del mundo.	64
2.	LA IGLESIA “POR DENTRO”	66
2.1	Entrada al campo.....	66
2.2	Descripción del espacio físico: la iglesia.	70
2.3	los miembros.	74
2.3.1	<i>El Siervo Mayor.</i>	76
2.3.2	<i>La vidente.....</i>	80
2.3.3	<i>Los músicos.</i>	82
2.3.4	<i>Niños y Niñas.....</i>	82
2.4	El Culto.	83
2.4.1	<i>Ingreso.....</i>	83
2.4.2	<i>Liturgia.</i>	84
2.4.3	<i>Cantos.</i>	89
2.4.4	<i>Predicación.....</i>	92
2.4.5	<i>Cierre</i>	97


	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 11 de 152

2.5	<i>Salida</i>	99
3.	IGLESIA O COMUNIDAD DE ELEGIDOS	101
	I PARTE. Caracterización General	101
	3.1.1 <i>Fundamentalismo</i>	101
3.2	Conversionismo.....	113
3.3	Premilenarismo	117
3.4	Sectarismo	120
3.5	Énfasis en los dones.	124
	3.5.1 <i>Glosolalia como evidencia del bautismo del Espíritu</i>	126
3.6	Primacía del rhema.....	127
3.7	El Elemento unitario.....	130
	II PARTE. OTRAS CREENCIAS Y PRÁCTICAS.	132
3.8	La mujer no enseña.	132
3.9	Oración de rodillas.	133
3.10	Lavatorio de pies y Santa Cena.	134
4.	CONCLUSIONES	138
5.	REFERENCIAS BIBLIOGRÁFICAS	147
6.	ANEXOS	150

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 12 de 152

ÍNDICE DE IMÁGENES, GRÁFICAS, TABLAS E ILUSTRACIONES.

Imagen 1 Vista panorámica. Carrera Sexta, con Diagonal 16.....	53
Imagen 2 Vista lateral de la carrera séptima. A la derecha, las instalaciones del colegio Femenino Teodoro Aya Villaveces.....	53
Imagen 3 “Iglesia de Jesucristo”, tercera casa a la derecha.	54
Imagen 4 Vista Frontal de la comunidad religiosa.....	54
Imagen 5 Mapa de áreas de alta circulación, cercanos a la iglesia.....	57
Imagen 5 Mapa de áreas de alta circulación, cercanos a la iglesia.....	58
Imagen 6 Vidente. Fuente: https://www.flickr.com/photos/96469943@N07/15740809175/	59
Imagen 7 Postración. Fuente: de http://www.gettyimages.es/license/603128348	72
Organigrama 1, Estructura de organizativa de la Iglesia de Jesucristo.....	63
Tabla 1 de restricciones de la Iglesia Jesucristo es el Señor.....	96

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 13 de 152

INTRODUCCIÓN.


Siendo todavía muy niño recibí instrucción bíblica en la comunidad evangélica Movimiento Misionero Mundial, fundada en 1963 por un puertorriqueño llamado Luis Magin Ortiz. Existía una sede de esta denominación en la ciudad de Villavicencio, a la cual asistía en compañía de mis padres y hermanos de forma muy asidua.

Se trataba de una inmensa iglesia ubicada en el barrio San Benito, que abarcaba la mitad de una amplia cuadra. Los datos y condiciones de su fundación jamás los supe, pero de lo que sí tuve memoria desde muy temprano fue de los nombres de algunos evangelistas que eran enunciados con gran fervor durante los cultos, y que dada su admirable oratoria, llamaron desde muy temprano mi atención. Algunos de estos eran: Tomy Lee Osborn, Benny Hinn, Carlos Anacondia, Yiye Avila, y Jorge Raschke. Éstos y las apasionantes predicaciones de algunos líderes locales, fueron las primeras influencias evangelísticas que recibí durante mis años de infancia.

Por este tiempo, se solía hablar con cierta reverencia y emoción de un predicador norteamericano llamado Billy Graham, quien después de la II Guerra Mundial se convirtió rápidamente en uno de los evangelistas más influyentes a nivel mundial, y de quien el Movimiento Misionero Mundial, o al menos el de la sede en donde se congregaba mi familia, tomó sus métodos evangelísticos: cruzadas, masivas campañas, confraternidades, retiros, cultos al aire libre, técnicas de discipulado, escuelas de formación evangelística, campamentos bíblicos, entre otros.

Durante los cultos, era muy común oír menciones de predicadores y tele-evangelistas de gran renombre, como eran Reinhard Bonnke, famoso por su libro “Evangelismo con Fuego”, cuyas hojas mostraban millares de africanos que masivamente acudían a sus campañas en abarrotados coliseos y que de manera pronta se volvían fervorosos predicadores.

También se mencionaba a Watchman Nee, predicador chino, considerado un mártir evangélico pues sufrió las aflicciones del régimen comunista en su país. Pat Robertson, reconocido tele-evangelista norteamericano, el propio Luis M Ortiz, Carlos Guerra, o el veterano de la Marina norteamericana, Bert Clendennen, fundador de la “Escuela de Cristo”,

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 14 de 152

organismo de gran impacto, creado para formar “soldados” de Cristo, a través de un fuerte modelo de disciplina y rigor que ponía enérgico énfasis en el ayuno, la oración, y el evangelismo.


Crecí oyendo vigorosas predicaciones de corte muy emotivo, bajo un ambiente muy colorido y festivo, al ritmo de canciones mesiánicas y frenéticas, danzas que con todo y lo disparatadas que parecieran, eran siempre consideradas expresiones corporales que reflejaban la presencia de un poder divino o de una fuerza sobrenatural incuestionable.

Los domingos asistía a la “Escuela Dominical”, que consistía en una clase exclusiva para párvulos y adolescentes, con una dinámica mucho más atractiva, en la que una maestra ya adulta impartía enseñanzas sobre personajes bíblicos, por medio de actividades y lúdicas bastante sugestivas. A pesar de mi constante aversión e indisciplina, fui adquiriendo gran interés por las historias bíblicas y con el paso del tiempo obtuve la capacidad de memorizar largos pasajes bíblicos.

Con el correr de los meses y años, me había convertido en el mejor de la clase, e incluso estaba por encima del nivel de muchos adultos en lo que a recitar versículos bíblicos se refiere. Desde la edad de seis años concursaba en las “batallas bíblicas”. Éstas eran una especie de competencia masiva entre niños y adultos, donde un moderador extraía de una baraja de memo-fichas bíblicas una carta que contenían preguntas sobre cultura general acerca de asuntos bíblicos y el primero en responder de forma acertada obtenía un punto. Al final se organizaban los puntajes y el ganador recibía literatura bíblica: cartillas de comics cristianas, biblias, o afiches.

Durante estas competencias se aprendían bastantes datos relacionados con lugares, fechas y personajes bíblicos. Al ingresar a segundo grado de primaria, obtuve mi primera biblia. En ella, había subrayado un centenar de versículos que de leerlos con tanta frecuencia, terminé por memorizarlos.

Recuerdo que la iglesia alentó desde sus inicios un modelo estricto en todo sentido: se llegaba un par de horas antes de cada servicio a orar, se hacía silencio durante los cultos y no se

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 15 de 152

consumían alimentos. Se enseñaba a dar testimonio en todo tiempo y lugar y no se permitía cuestionar ninguna de las actividades que tuvieran lugar durante el culto.

Parte de este riguroso disciplinamiento, se expresaba en el hecho que durante los cultos, el pastor a cargo, dirigiéndose afanosamente a alguno de los miembros, le solicitaba que dijera un versículo en voz alta, sin importar su antigüedad. Esto se hacía para alentar en los creyentes la necesidad de memorizar y recordar las enseñanzas bíblicas.

Jamás se nos obligó a llevar una indumentaria particular, pero desde casa nos estimulaban a vestirnos “decentemente” y a conducirnos con prudencia. Luego de un tiempo, decidimos asistir a una comunidad evangélica más cercana. Esta era una iglesia de la misma denominación, solo que más pequeña. Estaba ubicada en el barrio Olímpico, un barrio que para esa época podría llamarse “vulnerable”.

Por razones que aún no tengo muy claras del todo, mi familia se mudó a la ciudad de Fusagasugá, después de haber pasado algunos meses en la capital. Una vez arribados, fuimos introducidos en el segundo piso de una comunidad pentecostal trinitaria, que estaba bajo la dirección de uno de mis tíos maternos y que aún sigue funcionando en el mismo lugar. Mi tío hizo parte de la denominación Iglesia de Dios Pentecostal Movimiento Internacional (IDIOSPEN M.I) por un periodo cercano a los cuarenta años y al estar a cargo de esta sede, nos permitió vivir por un tiempo allí.

Durante los primeros años de llegado a la ciudad, algunas cosas cambiaron; empezando por el hecho que tuve una formación teológica más cercana, pues contaba con la presencia de mi tío, quien compartía al final del servicio las copias de sus sermones. Mi hermano, que para entonces terminaba la secundaria, se vinculó con la “Escuela de Cristo”, ubicada en la zona metropolitana de la ciudad de Fusagasugá, un organismo de corte militar, en el que se formaron muchos líderes, hoy pastores de larga trayectoria.

Recibía aprendizajes constantes por vía de muchos allegados como mi tío, mi hermano, pero especialmente de mi papá, quien desde que tuve uso de razón, me alentó en las costumbres cristianas: devocional, oración por los alimentos, estudio bíblico, oración matutina y a la hora

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 16 de 152

de dormir, obediencia, y un inquebrantable sentido de la responsabilidad con los deberes cristianos y personales.


Cursaba el último año de primaria cuando vi por primera vez lo que para mí, sería la más extraña y llamativa forma de asociación religiosa. Se trataba de un modesto grupo conformado por hombres y mujeres que de vez en cuando deambulaban por la ciudad y que de no ser por el largo pañolón blanco que cubría las cabezas de sus mujeres y sus largas faldas de colores pasteles podría haber confundido con testigos de Jehová, pues al igual que éstos, era común verlos transitar vestidos de un modo muy formal, acompañados de bolsos y largos tratados bíblicos, semejantes a los folletos atalaya.

Era sin embargo esa manera de vestirse, la que por entonces más me despertaba intriga. Me solía preguntar sobre la necesidad que tenían estas mujeres de vestirse así para ir a la iglesia. Cuando comparaba sus vestidos con los largos atuendos de las mujeres judías que aparecían en las cartillas de aventuras infantiles de las sociedades bíblicas, creía encontrar en ellas un retrato viviente.

Los hombres, vestían medianamente formales, con camisas manga larga y pantalones de paño. Mas no era ésta una elegancia propia de las clases altas de la sociedad, se trataba más bien de una indumentaria de gama baja, pues con todo y que podían lucir arreglados y limpios, sus atuendos no eran costosos ni lujosos. A estos elementos estéticos se añadían otros (centros de reunión, orígenes, costumbres, creencias, etc.) que con el pasar de los años, aumentaron mi curiosidad.

¿Qué clase de personas eran? y ¿en qué creían? Desde muy temprano fui informado por mi entorno de que no eran de “sana doctrina”. Es decir, no compartían el concepto de la trinidad y se rumoraba que practicaban extraños rituales. ¿Qué clase de rituales? No lo puedo decir con exactitud, lo que si era tema inquietante, era su carácter místico y secreto.

Por ese tiempo, mi tío me dijo de forma precipitada un día: –Ellos son “Jesu-solos”– como intentando develar aquel gran misterio ¿”Jesús-solos”? ¿Qué significa eso? El término me resultaba todavía más confuso. Con el paso a la adolescencia descubrí, que los llamados

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 17 de 152

“Jesú-solos” eran básicamente un grupo religioso que no creía en la trinidad –Padre, Hijo y Espíritu Santo– y que por el contrario solo creían en Jesús.

Esto, sin embargo no era suficiente para mí. Si eso era así, si el único elemento “extraño” era aquella obstinada creencia “solo en Jesús”, ¿Por qué otros grupos de la ciudad que ostentaban –igual que ellos– un desmedido énfasis en Jesús (como eran las congregaciones de los pentecostales Unitarios), no se vestían así? A estos interrogantes entonces, se sumaron otros: ¿Dónde vivían? ¿De qué vivían? Y en general ¿qué hacían? ¿Quiénes eran?


Tras haber vivido una adolescencia peregrina durante la cual deambulé entre diversas ciudades (Bogotá, Villavicencio, San José del Guaviare, Tabio, etc.) durante la cual fui educado en diversidad de instituciones oficiales y en la que transité por diversas comunidades cristianas (de tipo pentecostal, evangelístico misionero, histórico y neo-pentecostal), regresé a la ciudad a principios del año 2011 para emprender mis estudios universitarios.

Motivado por desarrollar lo que en esa época llamaba un “estudio de sectas” en la ciudad, empecé a buscar la manera de conocer “desde afuera” estos llamados “Jesu-solos”, por medio de consultas a personas cercanas; pastores de la ciudad y amigos de diferentes iglesias.

Más allá de la presunción de «errados» o «herejes», con que solían calificar algunas denominaciones cristianas a este grupo, me interesaba tratar de comprender qué tipo población era y en qué se basaban sus creencias. Conservaba de manera muy vívida la sensación que me produjo verlos pasar por la acera de la escuela siendo todavía muy pequeño. Esta vez, algo más pesado que el miedo se abría paso en mí y era la necesidad de poder conocerlos con claridad.

También me preguntaba recurrentemente y con más fuerza durante mis primeros años en la universidad, sobre si este grupo, había sido ya objeto de estudio por parte de algún investigador de la ciudad o no, cosa que descarté con el pasar del tiempo, hurgando aquí y allá entre docentes y líderes religiosos.

Este paso por la universidad estuvo marcado por una serie de aprendizajes que por momentos parecieron alejarme de mi interés inicial. Durante los primeros años tuve acceso a diversos y

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 18 de 152


provechosos cursos de investigación que abrieron mi interés no solo por la comunidad sino por otros grupos socialmente invisibles (vendedores ambulantes, lustradores, o comerciantes ocasionales asediados por la policía, entre otros).

Dicho todo esto, quisiera decir que al momento de justificar este estudio son diversas las razones que se entrelazan y por ello buscaré enunciarlas desde dos sentidos: el subjetivo, y el objetivo. El primero de estos, de alguna manera ha sido mencionado en lo corrido de estas primeras páginas, en las que he tratado de sintetizar las razones que voluntariamente me han inducido a asumir esta investigación.

Para dar cuenta de lo segundo, es preciso partir de la necesidad emergente que desde la Licenciatura en Ciencias Sociales se tiene de analizar la sociedad, así como los grupos e individuos que la integran, esto incluye su comportamiento, su forma de pensar y de actuar. Siendo esto, parte de un proceso de comprensión del funcionamiento estructural e histórico de una sociedad, lo que es ya, una actividad inherente de quien ha optado por estudiar Ciencias Sociales.

A esto hay que añadir el imperioso hecho que sobre este grupo religioso no existen trabajos de investigación a escala local, regional, o nacional, lo que implica que esta corriente religiosa no se encuentra incluida en el mapa actual de nuevos movimientos religiosos. A diferencia de los copiosos y diversos volúmenes que circulan sobre movimientos religiosos de tipo pentecostal, misionero, neo-pentecostal, unitario o de tipo histórico, lo que se conoce sobre esta comunidad es prácticamente nulo, por lo que este trabajo se presenta ante todo como una novedosa contribución sobre el fenómeno de pluralidad religiosa a nivel local.

Lo tercero que sugiero considerar, tiene que ver con la tarea sociológica de analizar la relación de este grupo con el panorama religioso sociológico establecido, (mencionado en la primera parte de la investigación). Este inexistente cotejo en el debate religioso actual ha llevado a desconocer la presencia de éste u otros grupos similares, trayendo consigo efectos

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 19 de 152

colaterales, como la generalización de diversos grupos religiosos o la insuficiente comprensión de las dinámicas de pensamiento de tales comunidades.


En el caso de la comunidad estudiada, tales dinámicas se encuadran dentro de una doble lógica socio-religiosa, marcada por una situación de préstamo de creencias (eclecticismo con otros grupos religiosos) y por la creación de otras nuevas y radicales creencias y modelos de administración religiosa que toman distancia diametralmente de los demás grupos religiosos de la ciudad.

Ahora bien, hay que considerar el hecho que en un espacio aproximado de veinte años la ciudad de Fusagasugá ha vivido la llegada de numerosos movimientos religiosos, la mayor parte de éstos, de corte evangélico y pentecostal. Estos grupos de manera paulatina se han extendido de norte a sur por la geografía de la ciudad, constituyendo así un puñado de ofertas religiosas diseminado y con tendencia al crecimiento.

Dentro de este cambiante mapa de ofertas religiosas, la “Iglesia de Jesucristo” cumple un papel llamativo aunque no influyente, particularmente por su dinámica sectaria y su marcada ideología fundamentalista. Y siendo una de las comunidades cristianas más antiguas de la ciudad, se encuentra marcada por una falencia bibliográfica ineludible como se ha mencionado ya.

Por todo lo anterior y especialmente por el hecho de que existe en forma general una marcada falencia por comprender los grupos religiosos en la ciudad de Fusagasugá, que deseo justificar el presente estudio. A esto quiero sumar la necesidad que como licenciado en formación tengo de conocer la forma en que desde este tipo de grupos humanos, se piensa y actúa en relación a la educación.

En este sentido, el objetivo general de esta investigación consiste en identificar las dinámicas religiosas de la comunidad religiosa “Jesucristo es el Señor” ubicada en la ciudad de Fusagasugá, para lo cual los objetivos específicos se encausan en primer lugar, a comprender la cotidianidad de los encuentros entre los fieles, sus mecanismos y particularidades de

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 20 de 152

reunión. En segundo lugar a conocer los ejes doctrinales y de pensamiento del grupo religioso, es decir, las ideas que circulan y los dogmas que guían a la comunidad. Y en tercer lugar a observar la relación que guarda esta comunidad dentro del panorama religioso contemporáneo.


En la tarea por comprender esta comunidad se hizo pertinente acudir desde un paradigma cualitativo al método etnográfico, que por su orientación interpretativa permite, en palabras de Mason (1996), “abarcarse la comprensión de la complejidad, el detalle y el contexto bien de un hecho social o de un grupo particular” (p.17).

Con dicho método se puede además revelar los significados que sustentan las acciones sociales, por medio de la participación directa del investigador en las interacciones que constituyen la realidad social del grupo estudiado (Giddens, 2004).

Este método de una forma más o menos consensuada tiene por fin en estudiar de manera directa grupos de personas a lo largo de un cierto período, empleando para ello la observación participante (o no), las entrevistas, y en la mayoría de los casos un sistemático registro de los acontecimientos y las situaciones que tienen lugar entre las integrantes de determinado grupo, o entre estas mismas personas y el investigador. Todo esto con la finalidad de comprender el sentido que las personas dan a sus actos, sus ideas, y al mundo que les rodea.

Aclarado esto, cabe decir que la investigación presente tomó de este método la observación no participante, el registro a partir de diarios y notas de campo, la aplicación de sucesivas entrevistas semiestructuradas o abiertas, y el registro por medio de grabaciones de audio. Todo esto en el marco de una negociación previa en la que se aprobó el uso dichos dispositivos de grabación, la posibilidad de entrevistar a los miembros y el permiso expreso para tomar notas durante los servicios religiosos.

Con todo y esto, fue preciso tener paciencia y actuar con cautela y discreción a lo largo de los primeros meses. Durante este tiempo me hice de alguna forma “conocido” por los

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 21 de 152


miembros de la comunidad, y obtuve paulatinamente acceso a información sobre temas “tabú” como el rol de la vidente la concepción de la comunidad sobre la educación, la explicación a la predilección masculina a la hora de enseñar, u otros temas que en un principio fueron restringidos.

Seguir de cerca elementos como su noción de lo estético o los roles cumplidos por los asistentes dentro y fuera del culto, resultan ser ejes de análisis que difícilmente pueden ser comprendidos a partir de cuestionarios o estadísticas. Estos demandan una observación continua –aunque no siempre participante– y en consecuencia, un registro. De allí la necesidad de observar y anotar todo.

Con el pasar de las semanas y los meses, empecé a concentrar mis esfuerzos en observar actividades y códigos cada vez más particulares, (prendas, expresiones, expresiones, frases, colores, texturas, actitudes) De esta manera, un hecho tan “imperceptible” como que el “simpatizante” no comparta un lugar con los fieles dentro de la iglesia, como veremos, me permitió comprender su noción del espacio y de lo sagrado a la vez.

Este método etnográfico, como se podrá apreciar a lo largo de esta investigación, resultó idóneo en términos metodológicos. En las situaciones en que estuve privado –al menos temporalmente o por el hermetismo de la comunidad– de la posibilidad de una entrevista o de un registro visual (fotos o videos), la observación (no participante) se tornó una de las técnicas más oportunas, para retener particularidades que luego fueron llevadas al diario de campo o que en el mejor de los casos pudieron ser resueltas mediante diálogos y conversaciones informales con alguno de los miembros.

El papel de la observación (no participante) constituye (como se verá) elemento fundamental en esta investigación. Como tal se trató de una observación de una naturaleza mas “interna” que “externa” orientada a comprender la naturaleza del ritual, a identificar el papel cumplido por los diferentes agentes, y a observar sus actitudes como la forma en que se construyen los significados de las diferentes acciones.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 22 de 152


Otros elementos de registro como ya se dijo, fueron igualmente imprescindibles; el uso de notas, entrevistas grabadas y un óptimo *rapport* a la hora de conversar con miembros constituyeron los aspectos que permitieron cierto grado de éxito en el campo.

Este texto cuenta a su vez, con tres capítulos. El primero de estos constituye un marco referencial e histórico, que se inicia con un diálogo entre el proyecto de Modernidad y la Reforma Protestante, en donde se abordan las relaciones habidas entre la secularización y un progresivo re-encantamiento del mundo, en el que confluye un proceso de racionalización socio-religioso derivado de la Reforma.

El segundo capítulo, al que he llamado “la iglesia por dentro”, está desprovisto de todo rasgo histórico y se trata de una narración de corte etnográfico acerca de lo que es la comunidad estudiada. En él se ha elaborado una descripción física de la iglesia, de sus personajes, y de la forma en que se desarrolla su liturgia, ofreciendo al lector la idea de una caracterización social.

En el último capítulo se abordan las principales doctrinas de la comunidad desde dos aspectos. El primero recoge los rasgos doctrinales centrales, con los cuales se puede percibir el notable grado de eclecticismo de la comunidad, que fusiona elementos del evangelismo fundamentalista del pentecostalismo. El segundo y último aspecto con que concluye el capítulo y la investigación, aborda las doctrinas y dinámicas religiosas de tipo más autónomo que tienen lugar en la congregación.

Dicho esto, el presente estudio busca ofrecer un abordaje de una muy particular e histórica comunidad religiosa de la ciudad, haciendo uso de un recorrido histórico de las transiciones más sobresalientes del protestantismo, sus protagonistas, desarrollos y mutaciones. Esta antesala, es un sustrato teórico y un mapa de análisis clave con el que se puede brindar una caracterización de la “Iglesia de Jesucristo”. A esto se añade la mirada etnográfica, a través de la cual el lector puede generarse una idea más cercana de lo que significa la “Iglesia Jesucristo” en términos de su práctica y su concepción religiosa en la ciudad de Fusagasugá.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 23 de 152

1. LA RELIGIÓN EN EL MUNDO DE HOY.


1.1 MODERNIDAD Y RELIGIÓN.

Deseo iniciar este capítulo analizando de forma breve la Modernidad, sus rasgos más característicos y su relación más directa con la religión. Para ello considero necesario partir de la concepción que nos propone Girola (1993), según la cual la modernidad debe ser concebida como un proyecto histórico que posibilitó transiciones de tipo socio-político, cultural, económico y religioso en Europa a partir del siglo XVII e inicios del XVIII, y cuya influencia se extiende progresivamente hasta conformar en el siglo XX un sistema de proyección mundial.

Dicho proceso está asociado, como dirá Revueltas (1990), con “la acumulación de conocimientos, técnicas, riquezas, medios de acción, e irrupción de elementos nuevos: surgimiento de clases, ideologías e instituciones que se gestaron, desarrollaron y fueron fortaleciéndose en medio de luchas y confrontaciones en el seno de la sociedad feudal” (p,2).

En esencia, uno de los rasgos que mejor nos permiten comprender la modernidad, lo constituye principalmente su tendencia creciente a lo que Girola, (1993) recordando a Max Weber llama racionalización de la vida. Este proceso se expresa en la elaboración de explicaciones científicas a diversos fenómenos naturales y sociales, antes explicados desde la religión. Tal paso supuso renunciar al mito y darle paso a la razón.

De este modo, la modernidad implicó cambios significativos a nivel político, social y económico. Su análisis nos permitirá comprender de forma integral su devenir, así como sus impactos más directos en la esfera religiosa. Girola (1993) nos ofrece una concreta lista de los distintos ámbitos de participación de la modernidad:


	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 24 de 152

- a) *la organización de la economía*, en donde los medios de producción se transforman en capital.
- b) *La organización de la política*, expresada en la separación de poderes y la constitución del Estado moderno, lo cual implica en sí mismo, transformar al individuo en ciudadano y fomentar su participación.
- c) *La re-organización de las relaciones sociales*. Donde como señala la autora, “ha implicado la modificación y redefinición constante de lo que puede ser considerado “el ámbito público” y lo que conforma “la vida privada” (p,38).
- d) *El viraje cultural*. La modernidad alentó un modelo racional que se extendió a todas las esferas más amplias de la vida humana, que entendemos también como un proceso de individuación; una toma de conciencia personal como lo dijera Kant, o un pensar por sí mismo.

Teniendo en cuenta este breve diagnóstico, deseo enfatizarme en la última de las dimensiones mencionadas, esencialmente por la relación que guarda con esta investigación.

Debo decir que, en aras de comprender más de cerca las características del pensamiento de esa época, proceso en donde la ciencia disputa la inerrancia de las explicaciones naturales, dejando en desmedro las explicaciones teológicas, la explicación ofrecida por Ammerman (1994) se torna oportuna

“Había una vez una época en que todo el mundo estaba en relación con lo sagrado. Todo acontecimiento que no se podía explicar de otra manera era adjudicado a la intervención divina. Todo el poder social estaba legitimado por símbolos y mitos sagrados. Todo este poder sagrado se concentraba en instituciones que definían la vida social, política y la moral de la gente. Los sacerdotes eran los especialistas centrales de la sociedad, ya fuera porque ejercían directamente el poder político, o fijaban los límites dentro de los cuales otros lo ejercían. Toda la cultura estaba impregnada de valores y hábitos religiosos. La religión era la principal institución que legitimaba el mundo. Pero entonces algo cambió: La bestia maldita de La Modernidad apareció. (...) poco a poco lo sacro desapareció de la vista, refugiándose en las pequeñas grietas de la esfera privada. La autoridad de los líderes fue usurpada por los

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 25 de 152


científicos y aquello que era deseable y posible comenzó a ser definido por los líderes políticos y los tecnócratas. La vida pública fue desencantada, y aunque ocasionalmente se producen pequeños temblores en la esfera privada, la religión fue para siempre privada de su poder. (Ammerman, 1994, p.35).

Frigerio (1995) por su parte anota que la idea según la cual, la religión estaba perdiendo importancia y finalmente iba a desaparecer en el mundo contemporáneo, llegó a ser por muchos años, uno de los paradigmas más aceptados tanto en la sociología que le dio origen como en otras disciplinas, a tal punto que, esta idea, llegó a ser pensada como un dogma, compartido por prácticamente la totalidad de las élites intelectuales en occidente.

Se puede decir que la religión ha perdido importancia en algunas áreas de la vida social, pero no por ello ha perdido necesariamente su relevancia para las personas. Esto nos habla entonces de un proceso que no podríamos asumir como aniquilación religiosa sino como una forma muy particular de recomposición religiosa y es a ésta dinámica la que autores como Mallimacci (2008) denominan secularización, en la medida en que:

“No hay un solo camino de secularización. Si en lugar de entender este concepto como desaparición de lo religioso pasamos a comprenderlo –como lo hicieron los autores clásicos de las Ciencias Sociales: Marx, Simmel, Weber, Durkheim, durante fines del XIX y comienzos del siglo XX– como recomposición de creencias y valores “sacros” y “profanos”. Tenemos varias vías. Y ellas dependieron de las matrices y configuraciones históricas particulares” (p, 5).

Siguiendo entonces con esta idea, tenemos a la secularización como un proceso histórico, en el que la sociedad civil y sus instituciones empiezan a tener una menor dependencia de la religión, lo cual no implica, como se ha mencionado de forma reiterada, el fin de la religión, o la desaparición de lo sagrado. Hablamos más bien de su transformación, fenómeno que se encuentra determinado a su vez por la matriz histórica y/o cultural de cada país, o grupo de países, como sugieren Mallimacci (2008) y Bastián (2012).

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 26 de 152


Dicho esto, resulta imperioso mencionar las consecuencias particulares que ha desatado este proceso a nivel social y que Tschanen (1991) resume en tres grandes aspectos:

1. Pérdida de control: las otras instituciones (Estado, escuela, economía política) se han autonomizado de la religión. Es decir, ésta ha perdido el control, sobre las otras esferas de la vida y sus preceptos ya no guían la educación o el intercambio económico.
2. La religión se ha pluralizado: Varias denominaciones compiten por la preferencia de los individuos, que pueden escoger libremente, y se desarrolla una lucha entre los actores sociales por la demarcación de los límites entre los dominios de lo sagrado y lo secular.
3. La religión se ha privatizado: Ya no es internalizada uniformemente por la mayor parte de los miembros de una sociedad; cada individuo debe construir su forma privada de creencia que mejor se acomode a su forma de vida. (p, 44).

Siguiendo las ideas trazadas por Tschanen (1991) es posible que el proceso de secularización pueda ser descrito como una “mundanización del mundo” El hombre se da cuenta que puede prescindir de la Iglesia y de Dios, y de dicha mundanización y racionalización, se produce una desacralización o desencantamiento del mundo: “un cielo sin ángeles se encuentra abierto para la intervención del astrónomo y eventualmente del astronauta” (Berger, 1971, p.3). De esta manera la religión pasa de influir o gobernar otras instituciones, para convertirse en una de ellas.

1.2 REFORMA Y MODERNIDAD.

Si partimos de la idea de Mallimacci (2008) y otros clásicos (Weber, Marx, Simmel) según la cual, la religión no desaparece como resultado de la secularización sino que por el contrario se transforma, la relación entre modernidad y religión no debe entonces ser considerada del

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 27 de 152

todo tajante. El ejemplo más oportuno está plasmado en la reforma protestante, en la que si bien se tuvieron por fenómenos proscritos, prácticas como la intermediación espiritual, la magia, la idolatría, la invocación a los muertos (como mediadores entre los hombres y la divinidad) o la superstición, –por mencionar algunas– es evidente que se motivaron conductas como el ascetismo, el estudio bíblico, la virtud, la santidad, o el trabajo, considerados a su vez como valores religiosos modernos.


En este sentido, lo que solemos denominar “desencantamiento del mundo” debe ser interpretado más bien como una “desmagización del mundo”, siguiendo la idea propuesta por Da Costa (2008), cuyo concepto pone en evidencia esencialmente la ostensible pérdida del poder de la magia y la consecuente aniquilación de intermediarios o magos en el ámbito religioso.

De esta manera la Reforma Protestante vino a ser parte de éste proyecto moderno, pues desde sus inicios tuvo por meta “desmagizar el mundo” y alentar un estilo de vida racional, en donde la superstición y el misterio, fueron reprobados por la autoridad infalible de la Biblia. Promoviendo además un estilo de vida organizada para un fin particular, (vivir para agradar a Dios, vivir para generar óptimas condiciones económicas, etc.)

Esto dio lugar a un modelo económico capitalista, donde los medios de producción se convierten en capital, a través de la propagación de una serie de valores religiosos y éticos (dedicación al trabajo, ahorro, honestidad, medida etc.)

Girola (1993) nos propone considerar algunos aspectos en aras de facilitar el análisis de los ejes weberianos con los que a su vez pudiéramos comprender la estrecha relación entre la modernidad y protestantismo, en el marco del despliegue capitalista:

El primero de los ejes señalados por la autora tiene que ver con la sistematización de la vida social, y se refiere a aquellos procesos a través de los cuales las personas organizan sus vidas

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 28 de 152

con el fin de alcanzar un propósito determinado, lo que equivale a considerar la vida como un medio para lograr una meta específica.


En el caso protestante, la meta a lograr vino a ser alcanzar la gloria de Dios, y por ende la vida terrenal se concibió como un “largo peregrinaje”. La vida debía ser vivida de la manera más ordenada, restrictiva, y religiosa posible implicando así una organización económica basada en el ahorro y la acumulación.

Precisamente con la emergencia del capitalismo y más concretamente de la Reforma protestante, el afán sistematizador se extiende a grupos sociales más amplios, de tal manera que la vida empieza a organizarse para el logro de un fin trascendente. “la salvación del alma y la mayor gloria de Dios” (Girola, 1991, p, 38).

Para los protestantes históricos era necesario tomar distancia con el mundo, al ser éste un lugar transitorio y de perdición. Pero dado el hecho que estaban en él, se hacía necesario transformarlo activa y constantemente para realizar el reino de Dios en la tierra, como parte de un proceso de racionalización de la vida social.

Un segundo eje se relaciona con un cambio ético, y su mayor énfasis, siguiendo a Max Weber, tiene que ver con la abolición de la “doble moral”, esto quiere decir, no hacer diferencia entre propios y extraños. Un ejemplo concreto de esto lo plantea Weber desde la usura, “la cual puede ser ejercida sin discriminación, cuando antes sólo podía aplicarse a los extraños” (Girola, 1991, p.5).

Otro cambio importante derivado de los procesos de racionalización tiene que ver con una redefinición en la concepción del tiempo, que desde entonces se viene concibiendo como un recurso, y como un recurso escaso que debe ser medido, dosificado y correctamente empleado. Tanto así, que podríamos referir una expresión coloquial para tal premisa: “El

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 29 de 152

tiempo es oro” y por ende se debe propender por “la abolición de todo aquello que en vista de los objetivos resulte superfluo” (Girola, 1991, p.40).


De este modo y siguiendo a Girola (1991), el hombre virtuoso era aquel que no perdía el tiempo y llevaba una vida ascética, una vida de trabajo arduo, buenas costumbres, ahorro y en consecuencia acumulación, siendo estos, elementos que por sí mismos posibilitaron el despliegue capitalista.

En este orden de ideas, encontramos que desde las etapas más tempranas de la modernidad, el dominio del mundo para los protestantes se expresó en la construcción del reino de Dios en la tierra, y el medio para lograr este fin, fue el dominio del conocimiento empírico y la consecuente sistematización de dicho conocimiento en forma de ciencias y técnicas. (Girola, 1991).

1.3 EL PASO DEL PROTESTANTISMO HISTÓRICO POR AMÉRICA LATINA Y SUS CONSECUENCIAS.

Después de abordar lo relacionado con el proyecto de la Modernidad en Europa, deseo en este apartado, dar cuenta de lo que atañe al siglo XIX, tanto en América Latina como en Colombia, en lo relativo a las confrontaciones político-religiosas derivadas del deseo por instaurar un proyecto de Modernidad. Este es un proceso en el que adquieren capital importancia los Protestantismos Históricos. Para ello tomaré como referencia principal los desarrollos investigativos del profesor Jean Pierre Bastián.

De entrada, quiero destacar que, a lo largo de las primeras tres décadas del siglo XIX, las sociedades coloniales se vieron sacudidas por las guerras de independencia, guerras que recibieron la influencia de la revolución Francesa y la reciente independencia de los Estados Unidos. De hecho, fue la invasión de los ejércitos franceses de Napoleón a España, la que facilitó estas emancipaciones, al crear un vacío de poder que hábilmente supieron administrar

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 30 de 152

los criollos, para generar insurrecciones e intentos de sedición que concluyeron en una separación política y en una progresiva emancipación.


Al ser esta una emancipación promovida por élites criollas, algunos elementos ibéricos se mantuvieron de cierta forma incólumes, entre ellos la pre-noción heredada de España acerca de los indios y negros, a los que por naturaleza se les creía portadores de una pereza ingénita, y por lo mismo no eran confiables para un futuro proyecto de Modernidad. Pero el elemento más sobresaliente de esta herencia colonial fue en definitiva la religión española, implantada en América por medio de sendos dispositivos y que se mantuvo con fuerte arraigo desde entonces.

Por esta época tomó importancia el proyecto político de Simón Bolívar de crear una América unida a manera de confederación autónoma, pero éste no pudo más que ser un sueño efímero, ya que como se puede apreciar, lo que sobrevino tras la independencia fue una atomización de entidades territoriales y políticas, que preservaron las antiguas unidades administrativas de tipo colonial: las audiencias. (Bastián, 1994)

Las autoridades coloniales pronto fueron reemplazadas por regímenes autoritarios y conservadores que mantuvieron conflictos no pequeños con los liberales, relacionados con la forma en que se debía administrar los destinos económicos, políticos, religiosos, culturales y en general sociales de América Latina.

Los conservadores por su parte se mostraron en oposición abierta a la apertura económica, y religiosa, y de manera temprana buscaron el apoyo de la iglesia, que a su vez no gozaba de una actitud totalmente definida. Si bien, una parte de la iglesia apoyaba la independencia –clero secular y regular–, otro sector, nombrado en Madrid, respaldaba las decisiones de Fernando Séptimo que para entonces ya había regresado de su cautiverio a manos de Napoleón. (Bastián, 1994)

Con todo y esto los partidarios de las ideas independentistas no prescindieron del catolicismo, pues comprendieron la importancia del mismo como instrumento para la movilización de las masas. Aun así, la Iglesia adolecía de una actitud independiente ya que era evidente tanto su

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 31 de 152

filiación con los conservadores como su abierta y declarada oposición al desarrollo de una modernidad en América Latina.


Así las cosas, estaban más que definidos los bloques político-religiosos, y era tal entonces la hegemonía de la Iglesia en la sociedad civil, que el liberalismo y el protestantismo quedaron estrechamente vinculados en la búsqueda de una modernidad democrática y pluralista. (Bastián, 1994). Este es el escenario histórico en el que se produjeron los desarrollos de las sociedades protestantes en América Latina.

Bastián (1994) también recalca que “el surgimiento de estas sociedades protestantes estuvo directamente relacionado con el triunfo de los liberales radicalizados sobre los conservadores. Por eso comenzó tardíamente a partir de la segunda mitad del Siglo XIX” (p, 74), y como tal “mientras se preparaba el terreno, el combate modernista en favor de la tolerancia religiosa y la libertad de cultos, inspiró los debates políticos de la primera mitad de siglo” (Bastián, p.74).

En consecuencia, el deseo de los primeros liberales (de inicios de siglo) por hacer posible un “desarrollo endógeno”, tuvo que pasar por la idea de una alfabetización y educación para aquellos nuevos sectores que, según los liberales, harían posible la materialización de un proyecto de modernidad.

Con esto en mente, los estados independientes debían organizar la educación pública. Este hecho explica en buena parte, la afectuosa acogida de los agentes de las sociedades bíblicas británicas y estadounidenses (fundadas en 1804 y 1816 respectivamente) quienes además de ayudar a la difusión de la biblia, “añadían su apasionamiento por la educación popular” Bastián (1994).

Una vez puestas en marcha dichas sociedades, se hizo sobresaliente la figura del pastor bautista de origen escocés James Thomson, quien llevó a cabo una gira por algunos varios países de América Latina, iniciando en agosto de 1819 en Argentina, Chile (1821), Perú (1822), Ecuador (1824), Colombia (1825), México (1827), y Antillas españolas e inglesas de 1830 a 1837. En estos países se llevó a cabo la implementación de un modelo pedagógico,

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 32 de 152

que buscaba crear alumnos instructores a partir de un modelo de disciplina rígida, con base en la memorización y utilización de la biblia como libro de lectura. (Bastián, 1994).


En Colombia, como señala Bastián (1994), Thomson fundó una sociedad filantrópica, de duración fugaz, en el convento bogotano Santo Domingo, ayudado por el clero liberal, y por el gobierno que presidía Francisco de Paula Santander. Mas las intenciones de Thomson, al igual que las de las sociedades bíblicas de ésta época, no tuvieron que ver con un carácter exclusivamente misional o evangelístico. Bastián (1994) por su parte, es enfático en señalar que estos agentes:

“En realidad, no fundaron ninguna iglesia, y lejos de consagrarse únicamente a la difusión de la biblia, intervinieron a fondo, en numerosas actividades comerciales, médicas o diplomáticas” (p, 76).

En consecuencia, podemos decir, siguiendo a Bruno Joffré (1987), que estos protestantes históricos, en lugar de abocarse por completo a la evangelización, propendían más bien por reformar el catolicismo, asunto que también perseguían los liberales de primera generación, y en este sentido, la difusión de la biblia debía servir esencialmente para ilustrar a las masas, mas no para introducir cambios políticos y sociales, o para ir en busca de opciones protestantes.

Así mismo, tanto los sectores liberales que ocupaban el poder, como el clero “liberal”, buscaban reorientar el catolicismo colonial, e imponer un catolicismo “bien informado” que sirviese de sustrato ideológico para las nuevas generaciones. No obstante, la oposición católica se recrudeció con la encíclica *Ubi primum* de León XIII, que acusó a las sociedades bíblicas de corromper los libros santos en su traducción a las lenguas vernáculas (Bastián, 1994).

En cuanto a las garantías de libertad de cultos en tierras de América Latina, hay que resaltar que con excepción de Haití, cuya constitución de 1805, introdujo el derecho a la tolerancia religiosa, las demás constituciones de América Latina se mantuvieron en un liberalismo moderado. Los intentos por incluir la libertad de cultos de forma temprana, como fueron la

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 33 de 152

carta de Mayo (Argentina) en 1825, o el decreto del congreso guatemalteco de libertad religiosa (1832), no fueron más que impulsos fugaces, y la idea de tolerancia religiosa, adquirió cierto progreso, en virtud de las indispensables relaciones comerciales que los países de américa latina contrajeron con naciones europeas.


Con los tratados bilaterales firmados con países –de tradición protestante– como Prusia, Inglaterra o Estados Unidos, se motivó una cierta tolerancia hacia las disidencias religiosas de extranjeros radicados en la región, dando lugar así a “la aparición de algunas manifestaciones religiosas protestantes provenientes de poblaciones de comerciantes y de artesanos o de técnicos que vinieron con las compañías norteamericanas, inglesas o alemanas” (Bastían, 2006)

Así mismo, estos tratados comerciales, en ciertos casos con el principio de la tolerancia religiosa, posibilitaron la fundación de iglesias a residentes extranjeros, siendo pionera la comunidad protestante de Río de Janeiro (1819), dirigida años más tarde por un capellán anglicano. Tras esta vendrían otras construcciones como fueron el templo luterano de Nueva York (1837), creado por la sociedad Metodista de esa ciudad, el templo anglicano de Argentina (1831), el templo evangélico en Valparaíso (1856) y la primera congregación evangélica chilena (1868), entre otros. (Bastían, 1994)

Con todo y esto, el derecho del extranjero a expresar su autonomía religiosa, no lo libraba de presiones sociales, o de rechazos, pues no se puede olvidar que la religión católica, al ser la religión oficial, promovía conductas repulsivas o disociadoras hacia las incipientes disidencias religiosas, en especial cuando se trataba de contraer nupcias con un compañero (a) sentimental de religión distinta.

Por su parte, los liberales buscaron desde muy temprano, ampliar los intercambios y abrir los puertos a las actividades de las compañías extranjeras, y por lo mismo, buscaron estimular la inmigración europea para conseguir esto. Era preciso incluir la tolerancia religiosa como requisito indispensable en la búsqueda por presentar un rostro más llamativo de la región.

Atendiendo a esto, los criollos hicieron lo posible por impulsar la llegada de campesinos y obreros europeos, en especial de los países protestantes ya que, según su concepción, eran

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 34 de 152

los más apropiados para hacer más productiva la tierra, gracias a sus conocimientos y su ética aplicada al trabajo. Ciertamente es también, que lo exitoso o ineficaz de esta estrategia, estuvo determinado por las garantías concernientes al derecho de libertad religiosa. (Bastián 1994) Frente a esto, el trabajo de investigación realizado por Jean Pierre Bastián (1994) ofrece un informe pormenorizado de lo que fueron estas corrientes migratorias por diversos territorios de la región latinoamericana.


Entre las oleadas más destacadas, en su estudio, sobresalen las migraciones de alemanes a Rio Grande do Sul, Santa Catarina, y Paraná (Brasil) en el periodo de 1824-1871, el arribo de colonos suizos y protestantes alemanes que fundaron algunas colonias argentinas como fueron Esperanza y San José (1856), así como la llegada de algunos italianos procedentes de pueblos valdenses que se establecieron en Belgrano (1877).

Así mismo, se menciona una fuerte corriente migratoria de dieciocho mil daneses que estimulados por un compatriota suyo, hicieron su arribo a la Patagonia, ciudad en la que dicho precursor construyó un templo luterano en el año de 1864. Estos daneses precedieron la llegada de otros grupos como fueron inmigrantes galeses, protestantes, congregacionalistas y calvinistas. Finalmente, Bastián (1994) menciona la expansión significativa de colonias valdenses en Uruguay entre el periodo de 1856 a 1861.

Algunas de las razones que estimularon estas migraciones por parte de los liberales, tuvieron que ver con el deseo de poblar territorios fronterizos en disputa (caso de algunas zonas limítrofes entre Brasil y Argentina), a fin de implantar una soberanía temprana. De la misma manera, los deseos cada vez más crecientes de blanquear la raza, combatir a los indios, darle valor a la tierra y conseguir mano de obra barata.

También es importante señalar que, con todo y los diversos intentos políticos y las paulatinas pero significativas migraciones ocurridas de norte a sur en el territorio latinoamericano, fue muy limitada la presencia protestante en América Latina, (Bastián, 1994)

Siguiendo entonces este orden de ideas, es importante recordar que la unidad nacional no podía concebirse fuera del catolicismo, ya que era esta, la ideología que aglutinaba a los diversos sectores sociales desde los principios de las colonizaciones ibéricas.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 35 de 152

Los liberales se enfrentaron así, a dos problemas: primero ¿Cómo fomentar valores religiosos nuevos que habían hecho de Inglaterra y Estados Unidos, naciones democráticas, y de economía dinámica? Y segundo: ¿Cómo modernizar las naciones latinoamericanas sin convertirlas al norteamericanismo o al protestantismo? (Bastián, 1994).


Finalmente, encontramos que las iniciativas católicas europeas, quedaron vencidas por la restauración conservadora de 1830 y 1848, y con la llegada de Pío IX, todas las tentativas católicas liberales reformistas dieron al traste, poniéndose en marcha una “romanización” de la iglesia católica latinoamericana en la primera mitad del siglo XIX. Un proceso que se cristalizó en la indivisible alianza de la Iglesia con los regímenes políticos conservadores y autoritarios. (Bastián, 1994).

En vista de la imposibilidad de conciliar el catolicismo con una modernidad liberal, los liberales empezaron a allanar el terreno aunando fuerzas para sacar al protestantismo más allá de los enclaves religiosos construidos por migrantes y comerciantes y motivar un liberalismo más radical.

Esta nueva oleada de liberales radicales surgió a partir de los años cincuenta del siglo XIX y tuvo repercusiones notables en Colombia, por ejemplo, con la llegada de José Hilario López al poder (1849-1853), se impusieron medidas anticlericales que culminaron con la enmienda política de 1853, teniendo su impacto más notable en la separación entre Iglesia y Estado.

En los años siguientes, estas medidas se mantuvieron firmes y radicales, tanto así que, con la llegada de José María Obando, (1853-1857) se incluyó la libertad de cultos en la constitución, y se adoptó una severa política anticlerical –tan fuerte como en México– que incluyó la venta de bienes de la iglesia católica, la clausura de conventos, entre otras medidas, mantenidas años posteriores con la llegada del general Tomas Cipriano de Mosquera, quien sería derrocado años más tarde.

Pese a esto, en la mayor parte de los países latinoamericanos, los triunfos liberales o fueron efímeros o llevaron actitudes mucho menos drásticas. En Colombia, (para seguir el ejemplo) se vivió un retorno al *statu quo* con la firma del concordato de 1887. Esto mismo lo vivió Ecuador y algunos otros países de la región.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 36 de 152


Todo esto no puede más que mostrarnos un continuo vaivén de fuerzas políticas en disputa, que Bastián (1994) resume así:

La América Latina de la segunda mitad del siglo XIX parecía oscilar entre dos extremos: la violenta secularización liberal de la reforma mexicana, por una parte, y el republicanismo católico autoritario y no menos violento de un García Moreno en Ecuador, por la otra. Entre uno y otro extremo, una amplia gama de situaciones políticas y religiosas reflejaba la diversidad de las relaciones entre Estado y la Iglesia Católica. (p, 93).

Con esto, deseo ir cerrando este periodo histórico, para luego abordar los desarrollos del protestantismo en el siglo XX, y para ello quiero mencionar dos conclusiones, antes de dar paso al siguiente apartado.

Lo primero es resaltar el hecho de que si bien los últimos años del siglo XIX fueron considerados un retorno al modelo conservador, el protestantismo para comienzos del siglo XX, se hallaba establecido en América Latina, como un movimiento religioso y liberal opuesto tanto al catolicismo reaccionario, como a los modelos políticos oligárquicos. Era esencialmente una minoría organizada en estructuras, que fue tomando forma con el tiempo. Lo segundo y último, es resaltar que Bastián (1994) es enfático en hablar de “sociedades protestantes” en lo que respecta al siglo XIX, para referirse a las oleadas de migrantes europeos, que adolecían de un carácter y una estructura misional. Es en lo sucesivo del nuevo siglo que el protestantismo, adquiere una connotación más misional y evangelista de tipo anglosajón, y los liberales usaron parte de su estructura organizativa para así mantener sus propósitos políticos. De esta manera:

Los misioneros proporcionaron medios económicos para sostener las asociaciones, una prensa combativa y escuelas. Al adoptar las formas del protestantismo anglosajón, “los dirigentes protestantes latinoamericanos, no renunciaron a sus principios, ni a sus conceptos liberales radicales” (Bastián, 1994, p, 105).

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 37 de 152

1.4 PROTESTANTISMO ANGLOSAJÓN EN AMÉRICA LATINA Y COLOMBIA, ORIGEN Y DESARROLLOS


En lo corrido de los años veinte y treinta del siglo XX, las sociedades protestantes, debido a su afinidad con las misiones protestantes estadounidenses, fueron consideradas agentes del imperialismo norteamericano. Este rótulo no es reciente, pues desde los últimos años del siglo XIX, se consideraba a las sociedades protestantes portadoras de un proyecto anti-latinoamericanista, que buscaba romper con la cultura endógena, representada en la iglesia católica. (Bastián, 1994).

En este sentido, la afinidad de los movimientos protestantes con los regímenes populistas secularizadores, de finales de siglo XIX e inicios del XX (Lázaro Cárdenas, Getulio Vargas, Domingo Perón), los hicieron ver como agentes que amenazaban la hegemonía católica.

Cuando en estos años los protestantes empezaron a promover, en países de centro América como Cuba, prohibiciones como el consumo del alcohol, la compra y venta de lotería, los bailes nocturnos, los juegos de azar, o las apuestas, con los cuales buscaban despertar conductas y valores unidos a una mayor disciplina y al trabajo, e introdujeron así, prácticas deportivas de origen anglosajón, empezaron a ser blanco de críticas por parte de algunos sectores del catolicismo férreo. Estos sectores veían en los protestantes, agentes privilegiados norteamericanos que buscaban imponer un estilo de vida anglosajón. (Bastián, 1994).

Si bien es evidente que los protestantismos latinoamericanos aliados con grupos de liberales radicales mantuvieron estrechos vínculos con misiones norteamericanas, éstas respetaron los modelos de gestión religiosa latina. A tal punto, que los mismos misioneros, conscientes de la situación de los años veinte y treinta en América Latina, dejaron en manos de las sociedades liberales la administración de sus proyectos. (Bastián, 1994).

Este periodo histórico merece importancia por varias razones. Entre ellas, el hecho que éste arco temporal que abarca los primeros decenios del siglo XX y se extiende hasta mediados de siglo, está atravesado por una serie de sucesos que permiten comprender la fragmentación de los protestantismos históricos, su ocaso, y la consecuente aparición de un protestantismo que Bastián (1994), ha llamado del “espíritu”.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 38 de 152

Para dar cuenta brevemente de estos sucesos, es importante recordar que en este periodo, América Latina se enfrenta a un arrollador expansionismo norteamericano desatado tras la primera Guerra Mundial. Sus estandartes provenían de la doctrina del “manifest destiny¹”, modelo por el cual se legitimaba la expansión del modelo de modernidad norteamericana en América Latina, particularmente en algunas Antillas (Puerto Rico y Cuba), consideradas por Estados Unidos como neo-colonias suyas. (Bastián, 1994).


Con esto en mente, las misiones provenientes de Estados Unidos a América Latina, no podían más que despertar un creciente sentido de sospecha y repulsión en algunos sectores sociales. Para Bastián (1994), algunas de estas misiones jugaron un papel instrumentalizador, en la medida en que algunas de ellas compartían esta interpretación del destino manifiesto.

Con todo y esto, era evidente que multiplicidad de misioneros –Caso de México, Perú, Cuba, entre otros–, condenaron los mecanismos de ocupación yanqui, y asumieron una activa participación política contra las medidas depredadoras de los Estados Unidos en algunos países de América Latina. (Bastián, 1994)

La posición de los dirigentes protestantes, como resalta Planchet (1928), fue de un marcado nacionalismo, democrático, y por ende no se alteró el programa político liberal radical. Con todo y esto, fueron objeto de críticas por parte tanto de las oligarquías en el poder, como de la iglesia católica y de algunos sindicatos, los cuales, denunciaron a los protestantismos de elementos invasores, “amigos del capitalismo, y enemigos del obrero, que se proponían americanizar al pueblo con sus escuelas, sus templos y sus actitudes deportivas”

Es interesante observar que si bien se reprochaba a las sociedades protestantes, por su alianza norteamericana, tal influencia no se reducía a la presencia e influencia misionera. Bastián (1994) señala que muchos otros sectores sociales, “mostraron un enorme afán por ofrecer

¹ La doctrina del Destino manifiesto (Manifest Destiny) es una frase e idea que expresa la creencia en que Estados Unidos de América es una nación destinada a expandirse desde las costas del Atlántico hasta el Pacífico. Esta idea es también usada por los partidarios para justificar otras adquisiciones territoriales. Los partidarios de esta ideología creen que la expansión no solo es buena, sino también obvia (manifiesta) y certera (destino). Esta ideología podría resumirse en la frase: «Por la Autoridad Divina o de Dios».

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 39 de 152

medios educativos norteamericanos a sus hijos, por consumir productos de Estados Unidos, y por adoptar sus valores” (p, 191).


Ahora, en lo que respecta al protestantismo como proyecto político- religioso, conviene señalar, el hecho que éste mantuvo incólume su ideología de transformar la sociedad tradicional, haciendo del ciudadano un ser activo, responsable, disciplinado, creador de riqueza distribuida equitativamente, y con valores religiosos modernos. No obstante, esta ideología no prosperó numéricamente, pues a pesar de mostrarse interesado por el obrero y los sectores indígenas, su alianza con el populismo no le fue muy favorable, además que le resultaba incómoda. (Bastián, 1994)

Su modelo educativo, caracterizado por propender una nueva cultura política de la integración, y por pretender una ruptura con la mentalidad social tradicional, portadora de la idea que los privilegios sociales son exclusivos de las castas más altas, no logró el efecto deseado. Para Bastián (1994),

Si los maestros y pastores adoptaban modelos pedagógicos modernos y necesariamente exógenos, no era para integrarse a los modelos norteamericanos. Por el contrario, su nacionalismo y el deseo de transformar la sociedad, mediante una conversión como la que ellos habían experimentado en sus congregaciones, los impulsaba a buscar medios endógenos, para romper con las estructuras corporativas las cuales en su opinión eran la causa de la ignorancia y la pasividad del pueblo. (p, 193).

Deseosos de un impacto más notable, las sociedades protestantes dirigieron sus esfuerzos al trabajo con la juventud y a los sectores indígenas, viendo en estos una ventana hacia su avance numérico. Bastián (1994) indica el surgimiento de dos impactantes organizaciones de procedencia anglosajona: la Young Men´s Christian Association (YMCA) y la (YWCA) respectivamente.

Estas organizaciones propagaban actividades religiosas, culturales y deportivas, de la mano de la enseñanza del inglés, y lograron un considerable éxito entre los jóvenes de clase media

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 40 de 152

no protestantes, pero su trabajo se mostraba ajeno a los intereses y al proyecto protestante latinoamericano.


A estas iniciativas se sumó el trabajo de evangelización con comunidades indígenas en diversos países de América Latina, el cual llegó a tener buenos frutos. Bastián (1994) menciona la Pioneer Missionary Agency en México (1930) La “Misión para las nuevas tribus” en Brasil (1940) y el Instituto lingüístico de verano (ILV) en Venezuela (1943) siendo este uno de los más sobresalientes por sus alcances organizativos y por ser portador además de un protestantismo de un carácter más fundamentalista.

Tras la segunda guerra mundial, el Instituto Lingüístico de Verano se fortaleció, al punto de crear su propia fuerza aérea, que le sirvió para el aprovisionamiento de misioneros ubicados en regiones inhóspitas como la selva peruana o la selva de Chiapas en México, país en el que contó con el apoyo del presidente Lázaro Cárdenas. Así mismo, dicho instituto desarrollo trabajo en otros países como Brasil, Bolivia, Ecuador y Honduras.

1.4.1 Nuevos rostros del protestantismo.

Hasta finales de los años cuarenta, el protestantismo latinoamericano mantuvo de cierta forma un sentido homogéneo, teniendo en cuenta tanto el origen social de sus adherentes como su teología y proyecto social, (Bastián,1994) Sin embargo, cuanto mayor era su esfuerzo de crecer, más se enfrentaba de manera silenciosa a una bifurcación inevitable, ya que desde inicios de siglo se producía en Norteamérica un movimiento de corte sectario y milenarista que logró rápida difusión entre los pobres y marginados, y que por la escasa formación académica de sus miembros, adolecía de un sustrato político y de un proyecto social.

Tras la segunda Guerra Mundial, Estados Unidos mantuvo de forma simultánea, su política de corte expansionista y proteccionista, focalizada a mantener a salvo, territorios anexados por la fuerza. A este propósito se sumaban el incremento de una presencia misionera

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 41 de 152

norteamericana de corte evangélico que arribó a América Latina, como resultado del cierre mostrado por la China comunista ante los intereses estadounidenses.


Para Bastián (1994) “las sociedades protestantes históricas constataron el éxito de las nuevas formas religiosas pentecostales en las masas que recientemente habían emigrado a las periferias de las grandes ciudades” (p 205), dejando ver con ello, la cada vez más creciente incapacidad de los protestantismos de llegar a las masas.

En este punto, el protestantismo histórico empieza a mostrar una fracturación paulatina, pues mientras una reducida parte perseveraba en el proyecto liberal de reforma religiosa, la otra parte se sumergía en un fundamentalismo teológico para el que sociedad y religión resultaban ser expresiones disímiles.

Centrado entonces en el deseo de crecer numéricamente, el protestantismo se abocó a incorporar un modelo de “regeneración espiritual”, que consistía básicamente en ganar adeptos a través de herramientas conversionistas. Bastián (1994) habla de una escisión tripartita de carácter necesaria para analizar los rumbos del protestantismo de mediados de siglo XX.

De un lado, una corriente “ecuménica”, surgida del consejo ecuménico de las Iglesias (1948), con cada vez menos fuerza debido a su reducida presencia numérica, y con un cada vez menor impacto de su trabajo social (hospitales, escuelas, templos etc). De otro, un protestantismo fundamentalista ultra-conservador, que se identificó con el proyecto norteamericano del “buen vecino” por su abierta oposición al comunismo, caracterizado a su vez por tres grandes características de corte anglosajón: a) autoridad literal de la biblia b) experiencia de la conversión y c) práctica de la evangelización.

Finalmente, una tercera expresión religiosa, desdeñada por los protestantismos históricos desde su incipiente arribo a inicios de siglo: el pentecostalismo, que para entonces había alcanzado una difusión sobresaliente, y que insistía desde entonces en llevar el rótulo protestante, aun y cuando sus prácticas para algunos autores se hallaban muy próximas a las tradiciones shamánicas. Este pentecostalismo se constituía a su vez de diversas expresiones que rivalizaban entre sí. (Bastián, 1994)

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 42 de 152


A partir de la década de 1950 y con mayor pujanza aún en los años sesenta, se sucede lo que Jean Pierre Bastián ha denominado una “mutación religiosa de América Latina”, que se venía perfilando paulatinamente. Esto dio lugar a un fenómeno variopinto y altamente polarizado que es además difícil de rastrear y que a su vez refleja una continua expansión en disputa.

1.4.2 Protestantismo Fundamentalista-conversionista en América Latina y en Colombia.

En el clima de la Guerra Fría, se hicieron más evidentes los desarrollos de un protestantismo que abandonaba su proyecto político inicial y se caracterizaba por una alta carga conversionista, por un voraz modelo de evangelización, y por su rotundo rechazo al comunismo. Entre los pioneros más destacados de esta nueva corriente figura la Misión Latinoamericana, fundada en 1921, convertida en 1948 en Confederación, año en el que se crearía la confederación evangélica de Colombia (CEDECOL), aún vigente. (Bastián, 1994) Este evangelismo o protestantismo conversionista como escisión del protestantismo histórico tuvo con este serias diferencias, una de las más impactantes está relacionada con la supresión de todo enfoque liberal, al que consideraban (según uno de sus dirigentes más destacados: Kennet Strachan) una camaradería política. Se decía que tal protestantismo adolecía de un sustento bíblico y conducía a la iglesia a ocuparse de labores que nada tenían que ver con el papel que en la tierra debía cumplir la iglesia de Cristo. (Bastián, 1994)

Para Bastián (1994) este “evangelismo a fondo” siguiendo la expresión de Strachan, que además se caracterizaba además por su rechazo a la Reforma Protestante, encontró su horizonte ideológico y metodológico en los métodos evangelísticos de Billy Graham, quien después de la II Guerra Mundial, echó mano de atractivas estrategias como fueron películas, conciertos, y programas de radio, que sumados a medios audiovisuales y técnicas de psicología clínica, produjeron conversiones numerosas en diversos países de América Latina (Trinidad, Puerto Rico, Panamá, costa Rica, México, entre otros)

Ante el disparado crecimiento e impacto de este protestantismo “norteamericano”, el protestantismo histórico vio «suplantado» su proyecto liberal; proyecto que con el pasar de

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 43 de 152

los años menos impacto generaba en las masas, y cuyo diálogo con la cultura como escribe Bastián (1994) parecía agotado.


Los cambios políticos que tuvieron lugar a lo largo de esas dos décadas (1940-1960) tanto en América Latina como en Colombia en particular, estuvieron marcados por una cruenta represión y persecución a los movimientos evangélicos. Me enfocaré en el caso colombiano, entre otras razones porque constituye uno de los ejemplos de persecución más llamativo de América Latina.

Desde el año 1946, con el descenso del gobierno liberal de Alfonso López Michelsen, y la llegada de los conservadores al poder influenciados por el franquismo español, se desató una fuerte represión sistemática que buscaba la destrucción de la oposición liberal –a su vez fragmentada y dividida–. Hasta entonces, el protestantismo colombiano de tipo presbiteriano y bautista como anota (Goff, 1968, citado en Bastián, 1994), había logrado difundirse, formando en los primeros años de la década del cincuenta una comunidad de 100 mil simpatizantes.

Los conservadores, como hace saber Bastián (1994) promovieron entonces una persecución liberal, dejando un saldo cercano a los 15 mil ciudadanos asesinados entre el periodo de 1946-1948. Para el año de 1948, se había generado una efervescente oposición liberal cristalizada en Jorge Eliecer Gaitán, líder político altamente opcionado para la presidencia. Su muerte en la ciudad de Bogotá, desató una insurrección de dimensiones civiles dantescas, que enarbolaba un rotundo rechazo de tipo anti-conservador, y anti-católico, teniendo en la capital de Colombia su epicentro, pero con efectos colaterales en otras principales ciudades del país.

Para los conservadores, los protestantismos evangelistas representaban un sector cercano al liberalismo y por lo mismo, fueron objeto de cruenta persecución, Bastián que ha documentado de cerca el caso colombiano comenta:

La violencia anti-protestante fue parte de un movimiento general de represión del liberalismo. Según cifras oficiales, esto costó la vida de 126 protestantes (...) para medirse el alcance de la represión del protestantismo, debe recordarse que el gobierno

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 44 de 152


clausuró 270 escuelas protestantes, destruyó 60 templos y cometió otros actos de violencia. A lo anterior deben añadirse las incesantes presiones ejercidas en la vida diaria contra las minorías con cantos, y discursos denigrantes, amenazas, insultos, multas, irrupciones en domicilios particulares y confiscación de bienes, además de interferencias continuas en las prácticas religiosas y muchas otras violaciones de los derechos del hombre. (Bastián, 1994, p, 213-214).

Los jesuitas por su parte echando mano de las acusaciones del padre Criveli, denunciaron a los protestantes como agentes del imperialismo y destructores de la identidad nacional. Los departamentos que más vivieron esta arremetida en Colombia fueron Cauca, Bolívar, Antioquia, Magdalena, Valle, Santander, y Cundinamarca. (Bastián, 1994)

Inmerso en una crisis irrevocable marcada por el debilitamiento de su base social y su reducido dinamismo geográfico, el protestantismo histórico cedía su lugar a un protestantismo evangélico y a un pentecostalismo de crecimiento apurado e irremediable. Éste se vino a desarrollar con un vigor creciente en el curso de los años sesenta a los años noventa y tuvo en lo sucesivo de años siguientes un desarrollo todavía más creciente.

En rigor, cuanto más se agotaba el protestantismo histórico de sus ideales originales, más dinámicas y expansivas resultaban las misiones de fe, y las grandes empresas independientes que se desprendían de las grandes sociedades misioneras, y que a su vez se mostraban obsesionadas por un crecimiento numérico acelerado. Bastián (1994) comenta al respecto que Strachan (director de la misión latinoamericana en Costa Rica, de corte evangelista), en 1962 planificó un modelo de evangelización masiva en todos los países de América Latina.

Es importante señalar que estos proyectos evangelísticos están inscritos en una época histórica de grandes tensiones políticas derivadas de la Guerra Fría, las nacientes insurrecciones, la creación de guerrillas en América Latina, y la crisis de los misiles (1962) en Cuba. El cambio ideológico de estos movimientos evangelistas llegó a tal punto que muchas de sus campañas contaron con el respaldo del sector militar, como sucedió en Guatemala (1962), Bolivia (1965) y República Dominicana, (1965) país en el que se

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 45 de 152

desarrolló una campaña evangelística en plena intervención militar estadounidense. (Bastián, 1994)


Así las cosas, el sesgo entre “evangelistas” e “históricos” era cada vez más irremediable. En tanto unos se rehusaban a abandonar el proyecto político de trabajo social, destinado a socavar el edificio corporativista creado por las oligarquías y dictaduras de turno, en el otro bando proliferaban movimientos conversionistas que no perseguían transformar la sociedad, sino asegurar el crecimiento sistemático de las organizaciones eclesiales, a través de alianzas y beneplácito del sector militar. A esto Bastián (1994) añade:

- El dualismo religioso que impregnaba esas declaraciones –de ligamiento con las élites militares– permitía a dichas sociedades religiosas guardar silencio ante las exacciones cometidas por los regímenes militares, los cuales pretendían defender el Occidente cristiano contra el marxismo y el comunismo. (.....) El informe Rockefeller (1968) y el de Santa Fé (1980) (...) veían a la Iglesia católica como un agente destabilizador, y en las sectas evangélicas instrumentos para combatirlos en su propio terreno. (p, 243).

Los grupos evangélicos, como señala Bastián (1994) ayudaron a legitimar el accionar intervencionista norteamericano, mostrando simpatía por estos regímenes, promoviendo almuerzos con dirigentes militares y hombres de negocios, y difundiendo en sus campañas consignas anti-comunistas.

Muchos de estos evangelistas señalaron como «violentas», las insurrecciones desatadas por sectores sociales frente a las políticas de intervención norteamericana, y llamaron a esta serie de sublevaciones el “*reino del anticristo*” (Bastián, 1994) Amparados en una moral pasiva, que promovía la sumisión o el “respeto” a las autoridades civiles o gubernamentales, y en general a todas aquellas que están en eminencia, apoyados en versículos bíblicos como I Timoteo, 2: 1-3 donde registra:

Exhorto, pues, ante todo que se hagan rogativas, oraciones, peticiones y acciones de gracias por todos los hombres; por los reyes y por todos los que están en autoridad,

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 46 de 152

para que podamos vivir una vida tranquila y sosegada con toda piedad y dignidad.

Porque esto es bueno y agradable delante de Dios nuestro Salvador. VRV.

En este orden, las crisis de los pueblos de América Latina (miseria, desempleo, educación, etc.), eran explicadas como producto del pecado del hombre y de una apática relación de este con Dios, empujando así al individuo a una conversión y una futura adhesión al grupo evangélico, como únicas garantías de un camino de salvación y de renovación espiritual.


Encontramos entonces que estos mecanismos “morales” que construían a un sujeto escindido de su realidad social, pasivo, y sin intereses por transformar sus condiciones sociales, resultaban supremamente provechosos para algunas dictaduras militares. De tal manera que:

Los regímenes militares abrían sus canales de televisión a los predicadores de “la iglesia electrónica norteamericana”. El “club de los 700”, fundado por el pastor Pat Robertson (...) se oponía a la modificación del tratado de Panamá, y se declaraba en favor de la venta de armas al régimen militar guatemalteco, desarrollando así un anti-comunismo virulento. (Bastián, 1994, p.243).

En resumen, estos movimientos posibilitaron la emergencia de liderazgos carismáticos caudillescos en diversos países de América Latina de un corte conservador y legalista, al mismo tiempo que sirvieron para combatir los relictos de un protestantismo ecuménico, y de un modelo católico de preferencia por el pobre, en un arco temporal que, como estipula Bastián (1994) se extiende de 1950 a 1990.

1.5 PENTECOSTALISMO EN AMÉRICA LATINA.

El campo religioso en los años que siguen de 1950 a 1990 mostró una transformación llamativa, caracterizada por la emergencia de centenares de nuevos movimientos religiosos. Algunos de éstos, nacieron de sectores pobres o marginales, y desde muy temprano mostraron su repulsión al modelo católico. Por la variedad y lo numeroso que resultan, se hace necesario establecer un mapa general que permita agruparlos. Bastián (1994) propone condensarlos en una brevísima lista que incluye tres grandes grupos, a saber: a) sectas orientales: krishna, Bahai y Gran Fraternidad b) Sectas sincretistas de origen estadounidense: mormones, ciencia

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 47 de 152

cristiana, cientología, dianética, new age, y testigos de Jehová y c) Pentecostalismos y otros mesianismos.


Por la naturaleza de la investigación, solo me detendré en el último de estos movimientos, entre otras razones, por el dominio que han mostrado sobre otros movimientos igualmente subalternos, sobre los cuales no existe la suficiente bibliografía. Pero ante todo por los inocultables vínculos que guardan con los protestantismos ya descritos.

Los movimientos pentecostales, como se ha observado, nacieron en América Latina en los primeros años del siglo XX y tienen como tronco fundacional los desarrollos pentecostales estadounidenses, que al ser incorporados en América Latina, han adoptado matices muy endógenos. Por lo general se suele atribuir el inicio del movimiento pentecostal a un *revival*² desatado en Azusa, (Los Ángeles, California) en 1906, que más tarde llegaría a México y consecutivamente a otros países de la región, siguiendo un modelo de importación de creencias dentro de un esquema de mercado religioso. (Bastián, 2012).

Mas, a ésta hipótesis fundacional, conviene asignar una serie de situaciones de orden social que en América Latina, posibilitaron la asunción de estos nacientes pentecostalismos. Señalaré dos aspectos –de unánime aceptación entre sociólogos e historiadores–, que permiten comprender porque llegaron a ser exitosos estos movimientos.

El primero de estos, parte de analizar lo que Alain Touraine (1988) ha denominado “sociedades duales” concepto con el que resume la condición económica de desigualdad que vivieron vastos sectores de la población latinoamericana con la introducción de un modelo de mercado, basado en la monetarización y en un modelo de acumulación que tenía como sustrato la industrialización. Dicho fenómeno se explica en que:

² Reavivamiento, en el cristianismo, es un término que se refiere a un despertar religioso en un lugar determinado. También suele ser utilizado por las denominaciones protestantes evangélicas para referirse a una reunión congregacional. Para los cristianos, los avivamientos son procesos de conversión espiritual motivados por Dios, y en ocasiones suelen ser vistos como procesos de restauración colectiva. En Estados Unidos se reconocen históricamente dos avivamientos denominados, respectivamente, Primer Gran Despertar (1730-1740) y Segundo Gran Despertar (1790-1840)

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 48 de 152


Hasta finales de los años cincuenta, amplios sectores de la población podían sobrevivir en una relativa autarcía rural³ pero de pronto tuvieron que enfrentarse a una economía de mercado y a un empobrecimiento vinculado con la monetarización de los intercambios, con la concentración de la tierra en mano de los grandes propietarios, y con la baja productividad de las tierras pobres. (Bastían, 1994, p, 224).

En segundo lugar, hay que señalar que a la obligatoria adopción de este “modelo de desarrollo” desigual, se sumaron los efectos de un inmenso crecimiento demográfico, en ambos polos de la sociedad (rural y urbano), y una arribo masivo de campesinos que en el curso de cuarenta años (60-2000) poblaron las ciudades, ubicándose por forzosa necesidad en las zonas periféricas de las grandes ciudades, que a su vez experimentaban procesos de industrialización. Estos excedentes de la población rural experimentaron una pérdida de valores y de referencias al estar introducidos en un ambiente marcado por las desigualdades y la creciente pobreza.

Es precisamente a esa condición de inadaptación que algunos autores como Lalive D’Epinay o el mismo Jean Pierre Bastían, basados en la original idea de Durkheim, han llamado “anomia”. Esta condujo definitivamente a que muchos de estos sectores asumieran un modelo de “contra-sociedad” que ofrecían los grupos pentecostales en donde “se reorganizaban las relaciones de solidaridad y se encontraba la fuerza para vivir en contexto” (Bastían 1994, p, 247).

Esta “cultura de la pobreza”, como refiere Oscar Lewis, fue el caldo de cultivo a los movimientos pentecostales, quienes vieron en estos sectores su base social. A estos marginados que venían de una religión tradicional o popular, el pentecostalismo no mostró una ruptura total, sino una especie de renovación de creencias. Algunos investigadores como Chaunu, (1965) lo han llamado incluso un catolicismo de sustitución.

³ Política o condición de un gobierno que busca ser autosuficiente en lo económico y político, dependiendo solo de sus propios recursos, y con poco contacto con otros gobiernos o Estados.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 49 de 152

En el pentecostalismo se suspende la veneración a María y a los santos, pero otros elementos de la religión popular de alguna manera se mantienen incólumes, porque


En el culto pentecostal, el fiel y pastor hablan con Dios y no sobre Dios, la exposición no es lógica, sino mágica, ya que las palabras por sí mismas están dotadas de poder. La exposición es repetitiva, no busca comprender sino sentir, experimentar (...). El dirigente (...) ocupa una posición central en su calidad de intermediario para llevar a cabo (...) la lucha entre los espíritus de la luz y los de las tinieblas. La predicación presenta una simplicidad recurrente. La humanidad de Cristo, (...) se hace a un lado en el pentecostalismo, a quien transforma en mero perseguidor del demonio, en exorcista sometido a la fuerza del espíritu de la luz. (Bastián, 1994, p.253).

Como se observa, tanto el culto pentecostal como el ritual católico popular persiguen –tomando las palabras de Bastián (1994) y (1997)– hacer surgir “las fuerzas de luz” por medio de “señales y prodigios” que se materializan en la mayor parte de los casos en el hablar en lenguas, la práctica milagrosa, y cierta forma de chamanismo.

Finalmente, uno y otro comparten el hecho de mediar con la divinidad, a fin de obtener favores, (sanidades, liberaciones, respuestas milagrosas) y en retribución, el creyente o mediador ofrecen algún tipo de servicio.

A esta forma de analizar el pentecostalismo –como continuidad con la religión popular–, cabe otra mirada igualmente interesante y complementaria, que tiene que ver con su estructura hacendaria, en la cual, la figura de un patrón o amo, es reemplazada por la del dirigente religioso, quien cumple con la tarea de asegurar la reproducción del grupo y su protección. El éxito de estos movimientos viene por consecuencia de las respuestas que suministran al malestar social en que vegetan las masas marginadas. (Willems, 1967 & D’Epinay, 1968)

A los elementos ya descritos, puede sumarse el carácter milenarista y mesiánico. El primero de estos elementos se explica como mecanismo por el cual, se pretende negar la realidad de miseria y desigualdad, y ofrecer al “pobre” una esperanza milenial eterna. Dicho en otras palabras, el milenarismo constituye la promesa de un mundo mejor en la eternidad, y por

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 50 de 152

ende se vale de la enseñanza de que sus miembros comparten una condición transitoria o peregrina en esta tierra. (Bastián, 1997)


El carácter mesiánico en el pentecostalismo, está determinado por la emergencia de líderes religiosos provenientes de sectores populares, (albañiles, obreros de minas de carbón o braseros), que desde mediados de siglo XX se han asumido como portadores de una visión, de un proyecto de salvación o como fundadores de una nueva corriente religiosa, construyendo en el curso de pocas décadas grandes emporios religiosos.

Entre los casos más llamativos mencionados por Bastián (1997) se encuentran entre otros, la iglesia la Luz del Mundo en México, creada por Eusebio Gonzales, antiguo trabajador agrícola desde 1926 y con 11.300 congregaciones, distribuidas en 22 países entre América, Europa, y Oceanía para el año de 1989. La iglesia “Brasil para Cristo”, fundada en 1956 por Manuel de Mello, quien al morir dejó una de las iglesias más importantes de Brasil, con más de un millón de miembros.

Un último caso sobre este mesianismo pentecostal esta expresado en la Iglesia Universal del Reino de Dios, (IURD) creada en Rio de Janeiro para 1977, por un viejo vendedor de billetes de lotería llamado Edir Macedo Bezerra, quien ha combinado prácticas de sanidad y milagros, con novedosos medios de comunicación en las barriadas más miserables de Brasil, logrando para la década de 1990 más de 500 mil fieles y 700 iglesias. Esta comunidad religiosa conocida por su logo “Pare de sufrir” y por su masiva venta de artículos religiosos con virtudes curativas, había logrado expandirse para 1990 a ochos países latinoamericanos. (Bastián, 1994).

1.6 PENTECOSTALISMO EN COLOMBIA.

El pentecostalismo como se ha dicho ya, es una forma de religiosidad popular, y una de las funciones que mejor ha contribuido a su desarrollo ha sido su lógica de “refugio de masas” usando la expresión de Lalive D’ Epinay (1968). La comunidad religiosa, ofrece a sus miembros elementos necesarios para recuperar su identidad y orientarse en un mundo caído y descompuesto.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 51 de 152


Para empezar, es necesario partir del hecho que Colombia, como he mostrado a lo largo de este abreviado recorrido histórico, no ha sido portadora de un proyecto de modernidad y como tal, la idea de una tolerancia religiosa, o promoción de libertad de cultos, solo fue posible de forma definitiva hasta 1991, con la entrada en vigencia de la constitución de ese año.

En ese orden de ideas, el cambio religioso en Colombia pasó de ser un fenómeno marginal y aislado a gozar de una protección constitucional. Por esta razón, “son tardías las obras que con algún grado de rigurosidad académica se acercan a la comprensión del proceso de pluralización religiosa y del impacto social de los nuevos movimientos religiosos y, en particular, al estudio del movimiento pentecostal en Colombia” (Beltrán, 2010, p, 87).

Con todo, es importante señalar que existen estudios sobre la pluralización religiosa y en particular sobre el pentecostalismo en comunidades indígenas, o sobre las particularidades del pentecostalismo unitario en diferentes regiones del país Butler (1970) y (1975). También existen otros importantes estudios como los de Brusco (1986) y (1993) —citada en el balance historiográfico de Beltrán Cely— que exploran los problemas de género, (construcción de imaginarios y roles masculinos y femeninos) en las zonas rurales del departamento de Boyacá. (Beltrán, 2010).

Por su parte, Daniela Helmsdorf (1996) y Álvaro Cepeda van Houten (2007) se han ocupado de estudiar la relación entre la pluralización religiosa y el surgimiento de movimientos políticos confesionales de base pentecostal. (Beltrán, 2010). Así mismo, conviene resaltar el carácter pionero de los estudios realizados por Ana Mercedes Pereira (1989 y 1996) respectivamente, y William Mauricio Beltrán (2006) sobre la pluralización religiosa en nuestro país y sobre el estudio del pentecostalismo en la capital.

En esta medida, son considerables los estudios que se han empeñado en abordar la pluralización religiosa en el país, no solo en contextos urbanos, sino en sectores rurales e indígenas y locales. No obstante, deseo tomar como referencia para la última parte de éste capítulo, los aportes de estos últimos dos investigadores. No solo porque se concentran en el fenómeno pentecostal en el entorno urbano, sino por la vigencia de sus investigaciones.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 52 de 152


Pereira (1996), en su estudio sobre el pentecostalismo en los sectores populares (1960-1995) de la capital, ha dado a conocer algunos factores “exógenos” y “endógenos” que permitirían comprender la emergencia de la pluralidad religiosa en el país, en especial el pentecostalismo, que es el fenómeno que más nos interesa.

Los “factores exógenos” corresponden a situaciones históricas, ya mencionados atrás, como pudieron ser los efectos directos o colaterales de la Guerra Fría, y las políticas norteamericanas frente a los desarrollos del comunismo. También las Conferencias Evangélicas en América Latina y sus proyectos misioneros hacia el continente latinoamericano o el impacto de la “modernización” en América Latina. (Pereira, 1996).

En cuanto a los factores “endógenos”, que son seguramente los más llamativos porque refieren al caso del pentecostalismo colombiano, Pereira (1996) destaca el hecho que el pentecostalismo colombiano, al menos en la capital del país, presenta un carácter heterogéneo, y como tal experimenta un proceso de transición, en la medida en que se produce el paso de una generación “tradicional fundamentalista” a otra “moderna”

Es importante hacer notar que Colombia, al igual que otros países de América Latina, ha vivido un proceso que sin llamar “anomia”, da cuenta de una evidente crisis del individuo como resultado de la flaqueza de las instituciones del Estado. Al este último, no cumplir con su función social (educación, salud, empleo, garantías religiosas, etc.) ha promovido la aparición de nuevos actores sociales con proyectos modernizantes. Pereira (1996) al respecto comenta:

Colombia es un país que no ha logrado superar la crisis de los años 60. La ausencia del Estado en zonas marginadas y la falta de soluciones concretas a las necesidades de los sectores populares han contribuido a la generalización de la violencia, con la aparición de nuevos actores: narcotráfico, para-militarismo, milicias populares, delincuencia, etc. (p, 50).


	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 53 de 152

En este sentido, el pentecostalismo no actuó de manera aislada a las problemáticas sociales con todo y cuando era evidente que existía de por medio un objetivo de expansión numérico. Buscó ofrecer un sentido a la existencia humana, por medio del trabajo de consolidación llevado a cabo en las congregaciones por líderes y consejeros espirituales que implementaron estrategias terapéuticas y psicológicas con las cuales brindaron atención y orientación a las necesidades de simpatizantes y creyentes.

Así mismo, se encargó de crear lazos de identidad individual y colectiva, en la medida en que como anota Pereira (1996) las personas que se vincularon a la lógica institucional y afectiva de estas iglesias, encontraron el sentido comunitario, es decir, la posibilidad de rehacer sus relaciones sociales, su familia, sus amigos, sus grupos de referencia.

Dentro de su lógica de “refugio de masas”, el pentecostalismo colombiano buscó dar solución a problemas de orden económico a partir de lo que la autora ha llamado “procesos de redistribución económica”, y que esencialmente se trató de beneficios económicos: ayudas con víveres, y productos de consumo básico, –que en algunos lugares llaman “canasta de amor”– Este mecanismo de "corte asistencial" nos recuerda la acción paternalista asistencialista de la acción católica, Pereira (1996). Esto a su vez nos muestra, una continuidad más con el catolicismo popular.

Este pentecostalismo desarrolló programas de atención social a poblaciones vulnerables como parte de lo que se llamaría una “red institucional social”, usando los términos de Pereira (1996). Muchas de las grandes denominaciones pentecostales, poseen guarderías, escuelas, centros de salud, centros de formación técnica (comercial, sistemas, panadería, etc.), centros de rehabilitación de alcohólicos y drogadictos, e incluso algunas cumplen acompañamiento a personas con sida y a personas reclusas en las cárceles. (Pereira, 1996)

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 54 de 152

Finalmente, uno de los rasgos que hicieron de este, un movimiento religioso impactante, tuvo que ver con su capacidad de promover tanto procesos de movilidad social, como de participación política. Para Pereira (1996) esto queda evidenciado en la participación que tuvieron algunos movimientos cristianos organizados, en el marco de la constituyente de 1991.


1.6.1 Pentecostalismos mágicos o marginales.

Habiendo hecho un cuadro somero de lo que es el pentecostalismo “tradicional” deseo tomar en cuenta algunos aportes de Beltrán (2005), en la tarea por comprender las transformaciones que ha tenido el fenómeno pentecostal en nuestro país, particularmente en la capital.

Uno de los “nuevos rostros” que ha tomado el pentecostalismo en nuestro país ha sido lo que ha denominado Beltrán (2005) “Pentecostalismos mágicos”. Estos pueden ser definidos como organizaciones independientes que, pese a compartir rituales con los pentecostales, entre ellos el estudio bíblico y ciertas formas de adoración, no persiguen una ruta hacia la salvación eterna, sino que están abocadas a alcanzar una felicidad terrenal, lo que las acerca de cierta forma a la dimensión de la “nebulosa místico-esotérica”⁴ planteada por Champion y Hervieu Léger, (1999) con la diferencia notable de que éstas demandan un porcentaje de asistencia, por su mismo carácter empresarial.

Hay que aclarar que los “pentecostalismos mágicos” son esencialmente movimientos autónomos con una dinámica propia, que no presentan pertenencia a una ninguna asociación

⁴ El concepto "nebulosa místico-esotérica" refiere al regreso de la magia, presente en grupos y movimientos religiosos más o menos consistentes, pero muy fragmentados. Esta definición reposa sobre dos pilares: lo emocional y lo experiencial, desconfiando así de la racionalidad, la que con seguridad conduciría a una sociedad fría e incapaz de producir vibraciones cálidas, una forma de definir esta nebulosa en los términos del autor podría ser el de "comunidades emocionales".

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 55 de 152

religiosa protestante, lo que haría pensar que no deberían ser tomados como parte clasificatoria de los movimientos protestantes.


El apelativo de “mágicos”, siguiendo a Beltrán (2005), se explica en parte por el hecho de que las iglesias que componen esta corriente, prometen favores divinos y milagros a sus seguidores. Los profetas que componen estas organizaciones en buena medida, asumen que la divinidad está puesta a su servicio, y en rigor debe concederles milagros.

Más que religiosos son “mágicos”, por el hecho de que su rasgo más sobresaliente reside en una continua exigencia y demanda de favores y milagros a la divinidad, y no en una búsqueda por ofrecer adoración y culto a la mismo. En este sentido, comparten con los catolicismos populares el elemento mediador y la coerción a la divinidad.

“Oración fuerte al Espíritu Santo” y “Dios es amor” constituyen dos de los ejemplos más claros de lo que algunos tratadistas en el tema han denominado “multinacionales de la fe”. Se trata de colosales organizaciones que, siguiendo un esquema empresarial, ofrecen un portafolio de servicios religiosos que incluyen sanidades, milagros, profecías ahuyentar y expulsar de demonios. (Beltrán, 2005).

Para estas sociedades, el liderazgo constituye un elemento trascendental para la reproducción de la organización y el ascenso económico de sus líderes, lo que definitivamente las acerca a lo que Beltrán (2005) denomina “empresa prestadora de servicios religiosos”, que siguiendo un modelo de mercado, no van en busca de creyentes, sino de usuarios o clientes a los que pueda ofrecer sanidades y milagros.

Su doctrina no persigue (como ya se dijo) un camino de salvación hacia la vida eterna, sino que está marcada continuamente por una serie de prescripciones o ritos de limpieza y liberación, con los cuales los creyentes puedan alcanzar la felicidad que tanto añoran, y estar así, fuera de las tribulaciones de esta vida.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 56 de 152

Aquí, la inmutabilidad y soberanía son atributos que no hacen parte de la naturaleza divina, ya que ésta suele ser manipulada a través de diversos ritos: rezos, baños, amuletos, oraciones, fetiches o fórmulas mágicas, que hacen del pastor un experto agorero, conocedor no solo de los ritos que pueden producir coacción a la divinidad sino de aquellos que pueden someter a espíritus malignos. (Beltrán, 2005)

Esta forma de conducirse con relación a la divinidad, tan particular de los pentecostalismos mágicos, hace que éstos se encuentren más próximos a una religiosidad de corte popular católico que de los protestantismos históricos en la medida en que:

“La creencia en que el milagro depende de la precisión en la ejecución del rito, y no de la disposición, o voluntad divina, es un elemento que estos movimientos comparten con la fe católica popular lo que ha llevado a algunos autores a afirmar que estas formas de religiosidad en lugar de constituir una rama del protestantismo, representan catolicismos en sustitución, (Pierre Chaunu)” (Beltrán, 2005, p, 280).

Según lo indica Beltrán (2005) las bendiciones por su parte están obstruidas por demonios que se oponen a la gracia divina, de allí que la intención de sus reuniones masivas se centre en buena parte, en conducir al creyente a ahuyentar los demonios y las huestes de maldad mediante la oración. Están convencidos que las enfermedades, los deseos suicidas, la rebeldía, la depresión, o cualquier otra aflicción inherente al ser humano, no puede ser más que el resultado de la presencia diabólica o la concentración de demonios.

De allí que en el más exitoso de los casos, asuntos como adicciones, vicios, o cambios de identidad sexual considerados aflicciones insuperables, lleguen a tener solución mediante un procedimiento de expulsión de demonios. Un artículo de la revista semana, –mencionado por el autor en su estudio de la diversidad religiosa en Bogotá– ratifica el carácter mágico de la organización:

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 57 de 152


“El profeta Johan dijo un miércoles por la mañana desde la estación de radio: "huya de las energías malignas y demoníacas que quieren hacerle daño". Al mismo tiempo, ofreció los elementos religiosos de la iglesia para la sanación y la liberación del creyente: las piedras de las tumbas de Jesús, el agua bendita del río Jordán, la sal milagrosa, la rosa bendecida por el espíritu santo, entre otros. (...) no dude en adquirirla, lo más pronto posible".⁵

Siguiendo con esta idea, Beltrán (2005) es enfático en señalar que los procesos conversionistas, no son resultado de un proceso lento y sistemático donde el creyente de manera paulatina se va despojando de costumbres y conductas “mundanas,” y en esa medida va contrayendo un nuevo “habitus”, sino que su transformación se produce de manera mágica, como resultado de una expulsión de demonios y espíritus malos. Y añade:

“La búsqueda del milagro, implica cambios en las prácticas y estilo de vida de los creyentes, pues si el creyente no se aparta de los vicios, o renuncia a las prácticas sexuales ilícitas, el milagro nunca ocurre. De esta manera los pentecostalismos mágicos incentivan cambios en los estilos de vida de sus seguidores de forma externa a través de un *racionalismo práctico*, sin construcción del *ethos* como experiencia de religiosidad interior.” (Beltrán, 2005, p, 281).

En tal medida lo que se alienta no es una “ética de virtuosos” en la que siguiendo a Weber (1906) se promueve un alejamiento formal del mundo, (donde toda actuación política, económica, social, familiar, artística y demás que despierten un distanciamiento de Dios debe ser rechazada) sino un cambio de vida repentino, casi mágico. En donde el creyente fácilmente puede coaccionar o conmover a la divinidad, y estar así, propenso de recibir bendiciones, sanidades, y milagros.

⁵ Tomado de: <http://www.semana.com/on-line/recuadro/otras-iglesias-cristianas/128375-3> Publicación del 03 de Julio de 2005

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 58 de 152


El evidente sincretismo que caracteriza a estas organizaciones se presenta llamativo por su desmedido coeficiente de hibridación. Abiertamente se hacen uso de todo tipo de amuletos, y fetiches: rosas rojas, cordones bendecidos, piedras consagradas, prendas ungidas, aceite, vino, sal, espigas, colores, símbolos, y demás artículos que bien pueden provenir de la hechicería, la santería, o el catolicismo popular. (Beltrán, 2005)

Un último aspecto por resaltar tiene que ver con la capacidad de impartir fe en los creyentes a través de los testimonios. Si bien esta práctica está presente en diversas comunidades religiosas mayormente en las de tipo pentecostal, en ninguna reviste tanta importancia como en los *pentecostalismos mágicos*, ya que es esta estrategia el mejor vehículo para conducir a las creyentes a no desfallecer en la búsqueda de un milagro o de la restauración de sus vidas. (Beltrán, 2005)

1.6.2 Movimientos Neo-pentecostales

Los movimientos neo-pentecostales o “carismáticos” han surgido –al menos en la capital– como resultado de un cambio de generación al interior del pentecostalismo. Se trata de una segunda “generación” de pentecostales que ha entrado a hacer parte del liderazgo y la organización de la iglesia. Éstos han dado al pentecostalismo un viraje más secularizador y universal promoviendo así un carácter más accesible, alivianando la particularidad fundamentalista propia de los pentecostalismos “tradicionales”, (Pereira 1996 & Beltrán 2005).

Entre los elementos que separan esta moderna ola pentecostal de su versión anterior y siguiendo lo comentado por Simbaña (2013), se encuentran: el énfasis en la teología de la prosperidad, la guerra espiritual, la confesión positiva, la iglesia apostólica, el ministerio profético, la sanidad divina, el proselitismo mediático, la incursión política, el impulso del

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 59 de 152

pastorado femenino, la implantación de mega iglesias, el uso de la magia, el culto emocional y el liderazgo carismático.


Elementos que como refiere el autor, han aparecido progresivamente a partir de la década de los ochenta, en el seno del protestantismo latinoamericano, y que son de importación norteamericana pero que al implantarse en América Latina, se fusionan con elementos endógenos como parte del sistema que Bastián (2004) ha denominado “lógicas de mercado y transnacionalización religiosa”.

Este neo-pentecostalismo se presenta como una alternativa cristiana atrayente, en la medida en que sus congregaciones no establecen restricciones estéticas legalistas, y por lo mismo es común observar hombres con cabello largo, tatuajes, o prendas ajustadas, así como mujeres con vestidos ceñidos, pantalones o faldas cortas.

Como tal, la doctrina neo-pentecostal no es distinta de la doctrina del protestantismo fundamentalista. Sin embargo, es claro su marcado acento en la teología de la prosperidad o la confesión positiva, elementos de importación estadounidense que Beltrán (2005) menciona en su estudio de la caracterización pentecostal en Bogotá, pero que comparten otras comunidades religiosas fuera de la capital, estas son:

a. La teología de la prosperidad.

La teología de la prosperidad es también conocida popularmente como la “teología del éxito” y encuentra total correspondencia con “la mentalidad propia de la sociedad de consumo, cuyo paradigma es el estilo de vida «gringo»” (Beltrán, 2005, p, 277) Por su parte, Pereira (2003) describe este fenómeno como la acción por la cual “Dios bendice a hombres y mujeres que se convierten al señor, con frutos materiales: prosperidad económica, bendición familiar, etc.” (p, 2).


	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 60 de 152

Esta “prosperidad” que a su vez debe ser económica, es por esencia el mejor o más fiel signo de la gracia divina y por ende debe evidenciarse en objetos visibles de distinción (propiedades, títulos, costosos vehículos, lujosas prendas, etc.) y reconocimiento a fin de que la comunidad de testimonio de ello. (Beltrán, 2005)

Ante esto Beltrán (2005) añade que “la presencia de la gracia divina en la vida del creyente se mide por su capacidad de consumo” (p, 277). De allí que la pobreza, el desempleo, o la escasez no puedan ser más que el indicador de una vida ausente de la gracia divina, socavada por el pecado, o la desobediencia, y en este sentido a los problemas económicos, deudas, o crisis financieras se suman los estigmas colectivos desatados por la comunidad y el sentimiento de culpa, ya que el creyente está convencido de que a raíz de su desobediencia Dios ha estancado sus bendiciones o lo que es peor, nunca contempló concedérselas.

Esta teología de la prosperidad funciona a partir de la idea de dar: “Más bienaventurado es dar que recibir” suele ser una de las premisas bíblicas de las que más se echa mano, para reforzar la cultura del sembrar, o el dar y como tal, la medida de la retribución. La cantidad de lo que yo recibo, está determinada por lo que doy, o puesto en éstos términos: “El que abundantemente siembra, abundantemente cosecha”, siguiendo la expresión bíblica.

En este sentido, la bendición o prosperidad económica no viene como resultado de una vida frugal de continuas privaciones, de ahorro sistemático, como lo dijera en su momento Weber para referirse al primitivo puritanismo ascético, sino que aquí la bendición económica (traducida en mejor empleo, ingresos y/o posicionamiento social) es posible a través de lo que el Beltrán (2005) llama “un camino mágico”, y rápido en el que si doy *más* recibo *más*.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 61 de 152

b. La súper fe


La doctrina de la súper fe es perfectamente equiparable con la teología de la prosperidad en tanto, las palabras entrañan un poder mágico no solo durante el culto, sino fuera de él; es decir en todos los contextos en que se desarrolla la vida cotidiana. De allí que el creyente deba hablar y proferir palabras de *bendición* y no de maldición como enseñan algunos predicadores. (Beltrán, 2005)

En este caso, el principio de “das para que recibas” es recíproco al principio “lo que dices recibes” lo cual implica sugestionar al creyente para alcanzar el éxito, pero además alterar la forma en que éste se concibe dentro de la sociedad. Lo que se busca es sustituir su lenguaje por uno en el que, (aunque no lo esté), haga creer que se encuentra bajo bendición. Esto ocurre a través de confesiones bíblicas o no del tipo de: “Con cristo todo lo puedo”, “Todo lo puedo en cristo que me fortalece”, “Soy hijo del rey de reyes” “Estoy en victoria” entre otras. (Beltrán, 2005) A ello:

“Se suman versiones cristianizadas de *pensamiento positivo* y *de auto-superación*, fundadas en una novedosa interpretación del texto sagrado. Palabras y actitudes negativas son interpretadas por éste tipo de teología como “falta de fe” y representan “ataduras” que todo creyente debe excluir rotundamente de su vocabulario pues impiden las bendiciones divinas.” (Beltrán, 2005, p278).

Los cultos neo- pentecostales siguiendo la metáfora sugerida por Bastián (2012), se han vuelto verdaderos «espectáculos musicales», animados por una orquesta de variedades un cantante y un grupo de coristas. «Los ministros de alabanza» determinan el éxito de los cultos-espectáculos” (p.165).

Paulatinamente, el lugar de la “alabanza” y la “adoración” viene convirtiéndose en lo más parecido a una especie espacio de expresión colectiva, muy semejante a los conciertos de

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 62 de 152

rock para jóvenes. La predicación por su parte adquiere una dimensión mucho más accesoria y reducida, ya que como sugiere Bastián (2012), lo que predomina es una “religiosidad del espectáculo, de la emoción y de la experiencia” (p.165).

El abrupto paso de la himnología anglosajona a la incorporación de ritmos más latinoamericanos como la salsa puertorriqueña, la ranchera mexicana, la cumbia colombiana, y recientemente el reggaetón, constituyen uno de los rasgos más propios de estos neo-pentecostalismos, para los que la cultura del entretenimiento y la emotividad, están por encima de la inculcación de un *ethos* de virtuosos. (Bastián, 2012)


1.7 OTRAS FORMAS DEL CREER EN LA RELIGIÓN DEL MUNDO DE HOY.

La presencia de nuevos grupos religiosos o nuevas “formas del creer”, ha dejado de ser en nuestro país una realidad aislada e ignorada para convertirse en un indicador importante, especialmente por su tendencia al crecimiento numérico. Bastián (1994, y1997) sugería un panorama de lo que a nuevos movimientos religiosos se refiere, condensado en tres grandes grupos: a) sectas orientales: krishna, Bahai y Gran Fraternidad b) Sectas sincretistas de origen estadounidense: mormones, ciencia cristiana, cientología, dianética, new age, y testigos de Jehová y c) pentecostalismos y otros mesianismos.

Sin embargo, este mapa de ofertas religiosas ha sufrido alteraciones significativas a raíz de la introducción progresiva de nuevos actores y creencias religiosas. Algunos de estos escapan de la anterior clasificación propuesta, haciendo necesario re pensar las formas en que se desarrolla la religión en nuestros días.

1.7.1 La Nebulosa Místico Esotérica

Françoise Champion, y Daniele Hervieu-Léger han acuñado el término “Nebulosa místico-esotérica” para referirse a un conjunto de prácticas religiosas que escapan de la clasificación propuesta por Bastián y que incluye a) prácticas inspiradas en “las grandes religiones orientales” y que en occidente son consideradas “novedosas” y “alternativas”, como el yoga,

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 63 de 152


el taiji y el reiki; b) movimientos de “autoayuda” o “superación personal” que toman elementos de la psicoterapia y los combinan con prácticas de tipo religioso y c) grupos que se organizan alrededor de prácticas “adivinatorias” como la astrología y el tarot (Champion en Champion y Hervieu-Léger, 1990, p. 17, citada en Beltrán, 2012, p. 72).

Parte de lo que se puede considerar como “nebulosa místico-esotérica” lo constituye el consumo del yagé, considerada como una de las prácticas neo-indígenas más comunes tanto en Colombia como en América Latina (Galnier y Moliné, 2006, págs 233-352, citado en Beltrán, 2012).

Hay que señalar también que los consumos religiosos propios de esta nebulosa místico-esotérica, como refiere Beltrán (2012) están dominados por lo que Champion y Hervieu-Léger, han llamado “subjetivación del creer”: una especie de «religión a la carta», por medio de la cual el usuario religioso puede “combinar a su gusto prácticas y creencias provenientes de diversas tradiciones. En tanto dinámica que expresa la emancipación de sus practicantes del monopolio religioso católico, la nebulosa místico-esotérica da cuenta de la secularización de ciertos sectores sociales” (Hervieu-Léger, 1999, pp. 42-43, citada en Beltrán, 2012, p. 72). Las prácticas propias de esta dinámica religiosa, a diferencia de otras modalidades no demandan una realización colectiva y por lo mismo, pueden ser cultivadas de forma individual y por personas que pertenecen a otras denominaciones religiosas (protestantes, católicos, etc.) e incluso ateos y agnósticos. (Beltrán 2012)

Dicha nebulosa, de acuerdo al trabajo cuantitativo de Beltrán (2012), no suele ser una práctica propia de los estratos más bajos. Ya que como señala el autor,

La práctica del yoga y de la meditación trascendental aumenta en los estratos socioeconómicos altos y en los sectores sociales con mayor nivel educativo. Aunque estos sectores han dejado atrás las preocupaciones propias de la precariedad económica, están expuestos al estrés y a las presiones psicológicas que provienen del mundo laboral y de la vida urbana. Para ellos, la nebulosa místico-esotérica ofrece una gama de técnicas orientadas a “mantener la armonía” entre el cuerpo y la mente,

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 64 de 152

cultivar la salud y la belleza, y prolongar la juventud, valores que se han generalizado en la sociedad de consumo. (Beltrán, 2012, p.233).

Como vemos entonces, la religión está signada de alguna manera por las condiciones sociales, en la medida en que como se ha podido observar, ciertas ofertas religiosas parecen más propicias a grupos marginados, vulnerados o “anómicos”, carentes de oportunidades de ascenso social y mejores condiciones de vida, en tanto otras, se muestran oportunas para los sectores sociales de mejor condición. En este caso juega un importante rol, el escaso margen de compromiso que implican y la posibilidad de ser piezas de un menú que puede ser armado a gusto propio del consumidor religioso.

El otro aspecto a señalar tiene que ver con la inmensa brecha entre los sectores populares y las sociedades más cercanas al proyecto secularizador. Si bien, ambas comparten prácticas religiosas, unas –las últimas– menos apegadas a la tradición y a la Iglesia, están más dispuestas a probar nuevas fuentes de sentido tanto religiosas como seculares.

1.8 EL REENCANTAMIENTO DEL MUNDO.

La idea expresada por Frigerio (1995) según la cual la religión pudo haber perdido importancia para las personas, mas no haber desaparecido por completo, adquiere cada día más vigencia. Cada vez más, encontramos un alto indicador de novedosas prácticas religiosas, tanto en los recónditos contextos locales como en las colosales metrópolis. Tales prácticas parecen dar muestra de un creciente y llamativo “re-encantamiento del mundo”, que se dispara en diversas direcciones

Nos encontramos ante un momento en donde la religión sigue experimentando una cierta efervescencia. Estamos más inmersos que nunca, en un continuo y cada vez más competitivo fenómeno de mercado religioso, en el que, el monopolio de las creencias, que parecía inquebrantables se termina resquebrajando lentamente. (Mardonés, 1996)


En este sentido, la religión sigue siendo a pesar de las huellas de la secularización y un deforme proyecto de sobre-modernidad, un eje central de la sociedad. Muchas personas emprenden una aventura de descubrimiento hacia lo divino o lo místico, otras se inclinan por

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 65 de 152

los eclecticismos o sincretismos de moda, (fusión de orientalismos, ecología, esoterismo, y ciertas gotas del último «paradigma científico») y otros, que se autodenominan firmes creyentes, optan por replegarse en la seguridad de la tradición y de la doctrina oficial. (Mardones 1996)

Este comportamiento lejos de ser juzgado como bueno o malo, da muestras de una creciente revitalización o “despertar religioso”, que está marcado por lo que Bastián (2012) ha denominado “lógica de mercado”. Se trata de una economía basada en la importación y exportación de creencias entre diversos países, en el que prácticas propias de ciertos lugares son paulatinamente instituidas en otros contextos geográficos, en una dinámica de préstamos de creencias continuos que van de un lado a otro.

Todo esto solo deja ver una cosa: no estamos ante una crisis de la religión y lo sagrado, sino ante la cuestión de cómo se entiende eso sagrado o religioso (Mardonés, 1996), ya que la religión no reside en la iglesia, como en otras épocas, sino en múltiples experiencias humanas individuales, a veces colectivas, a veces conservadoras o efímeras, sin solicitud de compromiso alguno. De esta manera, el sentido de lo religioso, permite abrir perspectivas insospechadas y percibir cuan vasto y arduo resulta abordar cualquier corriente religiosa por pequeña que ésta parezca.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 66 de 152

2. LA IGLESIA “POR DENTRO”

2.1 ENTRADA AL CAMPO

A mediados del año 2015 y tomando como pretexto el inexcusable enfrentamiento con mi trabajo de grado, decidí ir a la comunidad religiosa a la que pertenecían aquellos hombres y mujeres que de manera un poco peyorativa pero popular llamaban “Jesu-solos”, con el fin de desarrollar un trabajo investigativo acerca de esta comunidad

Descubrí que el centro donde se realizaban sus reuniones era lo más parecido a una casa. De hecho, se trataba en sentido literal de una casa; una casa de un amplio frente, ubicada una calle abajo de una de las avenidas más importantes de Fusagasugá, –la Avenida Sexta– una de las arterias viales más transitadas de la ciudad.



Imagen 1 Vista panorámica. Carrera Sexta, con Diagonal 16.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 67 de 152




Imagen 1 Vista lateral de la carrera séptima.
A la derecha, las instalaciones del colegio Femenino Teodoro Aya Villaveces



Imagen 3 “Iglesia de Jesucristo”, tercera casa a la derecha.

Ese día, y luego de divagar por largas horas, me llené del valor necesario para arribar a las instalaciones de la iglesia. La comunidad religiosa está ubicada de frente al colegio “Femenino Teodoro Aya Villaveces” es una construcción sencilla, con una fachada pintada de verde y un color curuba desteñido en una vieja técnica de carrasplast. Escrito en pintura y

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 68 de 152

con letras góticas distribuidas a lo largo de toda la pared del frente se levanta un aviso que dice “IGLESIA DE JESUCRISTO”




Ilustración 2 Vista Frontal de la comunidad religiosa.

A mi encuentro, sale una mujer que recostada sobre la primera puerta –de izquierda a derecha– me saluda con familiaridad. Al verla recuerdo haberla visto antes, ella también me distingue y antes que pueda decir cualquier cosa, me pregunta por mi papá, –me doy cuenta que lo conoce – y con base en ese “personaje en común”, se teje un diálogo impensado.

Se trata de una miembro de la comunidad, que como es propio trae puesto el largo “velo” blanco y una vestido sin penses de color rojo muy vivo. Ya hemos hablado por un largo rato. Miro el reloj del celular y me doy cuenta que han pasado casi treinta minutos.

De pronto, en forma repentina sale de esa misma puerta, el pastor. Se trata de un hombre trigueño no muy alto, de cabello corto, que al verme lanza una mirada de asombro. – ¿Es usted el hijo del mono, Verdad? – pregunta con la mayor naturalidad. A mi asombro se antepone la intervención de la mujer que responde por mí: !!! Sí pastor!!! Él es el hijo de Mauricio.

Hasta este momento, una maravillosa coincidencia ha logrado romper el difícil hielo que suele haber en el primer encuentro de negociación con una comunidad religiosa. El pastor se llama Luis Orlando Mateus, y se presenta antes que nada como un amigo de mi padre. Mi

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 69 de 152


papá es un negociante independiente de bienes raíces. Ésta es una actividad que el pastor ejerce en sus ratos libres, cuando no está visitando a sus fieles o viajando hacia otros lugares. Tras haber conversado sobre varios temas alejados de mi intención inicial, por lo que sería una hora, me invita a ingresar a su casa. Se trata de un hogar sencillo, al que se ingresa por un corto corredor que da a una sala. El lugar está decorado con afiches cristianos, desde allí se puede ver el salón de la iglesia. De hecho, la iglesia y su casa solo están separados por una reja de metal blanco. Las poltronas de la casa están cubiertas por fundas hechas artesanalmente y gracias a la plancha con que fue construida la edificación, la casa es fresca. Al ingresar me señala una de las poltronas, él se sienta de frente. Me llama la atención la moto que parquea en su sala; desconozco el modelo pero sé que es una Yamaha de corte ninja, por su cubierta y su estilo. Su esposa es alta y blanca. Aun en casa observo que se viste con la indumentaria consabida, ella me ofrece un tinto mientras conversamos.

Hasta ese momento no habían aparecido en escena sus niños. Por lo que sé, tiene seis, su hija más grande no vive ya con él, pero los más pequeños han descendido de la parte más alta de la casa para saludarlo y pedirle dinero. Se trata de una pareja cuyas edades oscilan entre los cuatro a seis años, los que les siguen son adolescentes. Lo más llamativo es observar a esos chicos vestidos como pequeños adultos, su niña más pequeña con su pañolón blanco, largo vestido de tono fucsia y el niño de camisa manga larga y pantalón de dacrón.

- ¡¡¡¡Desde hace varios años me interesa esta iglesia!!!! Le digo sin ambages, y de forma resuelta.

Tras ello, le presento formalmente la idea de asistir en calidad de investigador por espacio de unos seis u ocho meses, –o tal vez más– al cabo de los cuales espero dar por concluido el trabajo de levantamiento de información. También le expreso que para tal efecto, requiero hacer entrevistas con algunos creyentes e incluso con él, sí me lo permite. Dicho esto, no veo en su rostro incomodidad de ningún tipo u objeción alguna, solo cierto gesto de incomodidad ante la idea de tomarles algunas fotografías o realizar algún video.

La tarde empieza a caer, y para no abusar más de su hospitalidad me despido. Ha sido una exitosa negociación. Esto sin embargo no quiere decir que esté exento de las actitudes de

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 70 de 152

extrañamiento y –hasta cierto punto– de rechazo por parte de sus miembros, que con el pasar de las semanas veían con asombro mi presencia repentina y mi curiosidad por conocerles.

2.2 DESCRIPCIÓN DEL ESPACIO FÍSICO: LA IGLESIA.

La comunidad religiosa se encuentra ubicada en la carrera 7ª N° 16-26 del barrio Balmoral, en lo que podríamos llamar una zona residencial con una alta circulación peatonal, por su proximidad a los colegios Técnico Industrial, Femenino, Carlos Lozano y Lozano, y otros centros muy concurridos como la biblioteca municipal o el Estadio Fernando Mazuera Villegas.

El globo en rojo muestra la ubicación de la iglesia en el mapa. En él se puede observar lo próxima que se halla la comunidad de áreas de alta circulación, como son –El Jardín la Tulipana, Colegio Lozano y Universidad Incca- o zonas céntricas –Carrera sexta con diagonal 16 que es la intersección que conecta con la avenida Manuel Humberto Cárdenas Vélez a la altura del puente del águila, sector de vocación comercial.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 71 de 152

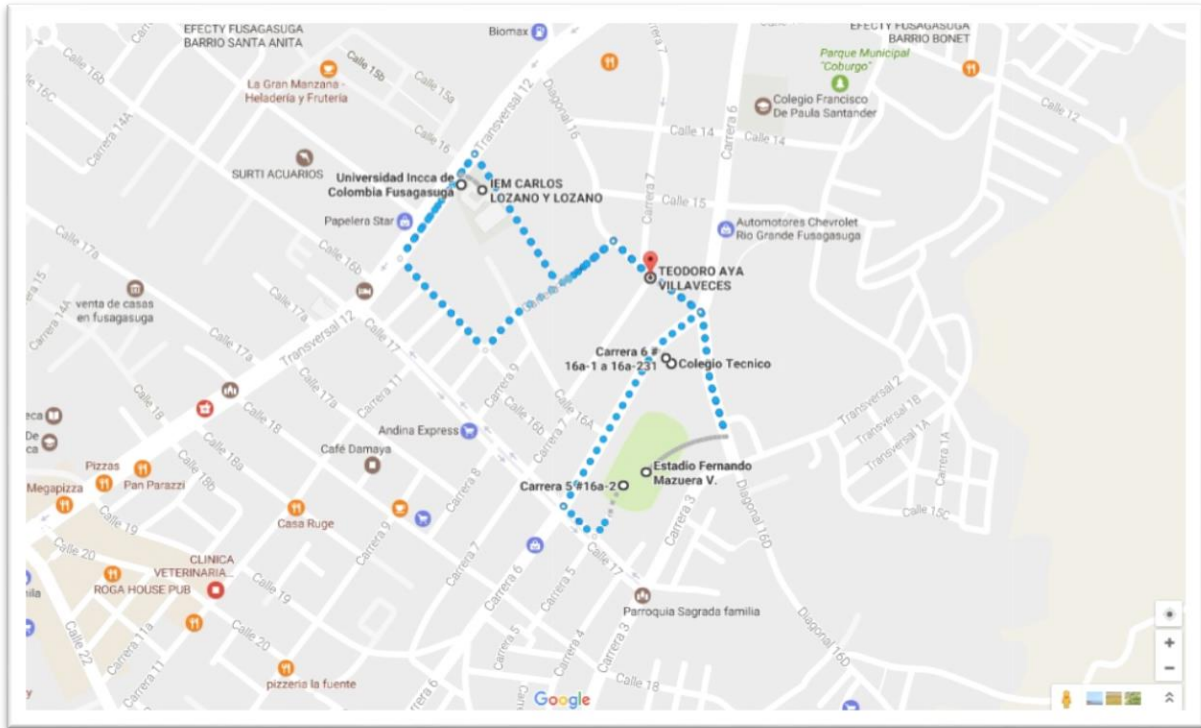


Imagen 5 Mapa de áreas de alta circulación, cercanos a la iglesia.

Entre el andén y la puerta de la iglesia se levanta un enrejado blanco, que tiene de construido alrededor de cuatro años, y que finaliza en un techo de plástico blanco constituyendo una especie de blindaje.

Es allí donde los miembros se ubican al arribar. Ningún miembro me da razón de la necesidad repentina de su construcción, pero tampoco lo describen como un símbolo de separación con el mundo externo, fue edificado pensando en la necesidad de reducir los impactos del sol que al mediodía –hora de los encuentros dominicales– pone el ambiente sofocante.


	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 72 de 152




Imagen 6 Iglesia de Jesucristo, vista frontal

La primera puerta (de izquierda a derecha) es la puerta de ingreso a la casa del pastor, la que le sigue es la puerta de acceso a la iglesia. Este acceso es restringido, no solo para los nuevos asistentes, sino para los mismos miembros, pues en ciertas situaciones los creyentes que se han ausentado por largos periodos, o que han cometido alguna falta no se sienten en capacidad de ingresar por la puerta principal.

La imagen 6, muestra en medio de cada puerta una ventana. Esta es una recámara de la que nadie da razón. Lo que he visto, es que en la primera de éstas (de izquierda a derecha) el pastor una vez finalizado el servicio deja sus atuendos y se cambia de ropa, siendo éste un lugar de reservado acceso

Los simpatizantes o creyentes que por las razones antes señaladas o por su atuendo inadecuado no pueden ingresar por la puerta principal, acceden al servicio a través de la casa del pastor y desde allí presencian el culto. Para este fin, el pastor ha dispuesto algunas bancas y asientos de madera – semejantes a los de un salón de clase– en donde en donde el visitante ocasional, o el “desaparejado” –que es un antiguo militante que paulatinamente se ha alejado de la comunidad, y por ende ha perdido la posibilidad de compartir el espacio sagrado– pueden participar del servicio.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 73 de 152

Sobre, el por qué algunas mujeres –con su indumentaria normal– así como otros miembros igualmente habituales no ingresaban, algunos miembros me respondieron al terminar un servicio: “Entrar por esta puerta (puerta principal) representa un compromiso muy serio hermano!! Y hay hermanos que no se sienten listos y por eso ingresan por allá”


El salón en que se hacen los cultos es angosto, y por la manera en que están ubicadas las sillas, se puede comprender que no hay lugar para la interacción entre hombres y mujeres, ya que los hombres son ubicados en la nave izquierda y las mujeres y niñas en la nave derecha. En la parte delantera se ubican los niños y las niñas siguiendo el esquema de división por sexos.

La atmosfera del lugar transmite un considerable grado de misticismo. Ciertos espacios parecen estar revestidos de una autoridad simbólica, el altar por ejemplo se halla cercado por una división de metal blanco a modo de contención, a manera de un lindero espiritual, que señala un límite entre el pastor y la membresía.

La zona del atril y el área en que reposan los instrumentos, no es muy visitada por los fieles, puesto que se considera exclusiva de quienes offician estas labores. Como tal, el mayor acceso que del interior de la iglesia he tenido, ha sido a través de unas rápidas pero reiteradas ojeadas, interrumpidas por lo general, por el rostro siempre asombrado de algún feligrés atónito.

En el otro extremo de esta misma zona, se encuentra una larga banca de madera que es ocupada exclusivamente por *la vidente*⁶, sobre los demás elementos que acompañan a la vidente, no puedo decir mucho puesto que el acceso (incluso visual) es complejo, ya que debo ocupar siempre una de las bancas de la sala del pastor, en una posición paralela al salón. La reja externa, una vez ha sucedido el ingreso de los miembros, permanece cerrada con pasador y aunque no existen un ujier que vigile, o haga las veces de cuidador, los miembros ubicados en las sillas más próximas a la entrada están al pendiente de lo que sucede afuera.

⁶ persona, que ha recibido de parte de Dios, un don especial para hacer predicciones, descubrir cosas ocultas, o recibir revelaciones divinas, constituyéndose en un puente entre la divinidad y la congregación.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 74 de 152


Esta sede como han hecho saber diversos miembros, es después de El Collado la segunda sede en ser construida. En la actualidad se habla (por versiones de la misma comunidad) de un aproximado de veinte iglesias que abarcan de norte a sur la geografía colombiana. Extendiéndose desde Curumaní Atlántico, hasta Palo cabildo, Huila.

Esto haría pensar a primera vista que se trata de un movimiento numeroso, mas no es así. Se trata de una red de iglesias, con pequeños grupos (20 a 150, máximo 200 miembros), que están distribuidas por diferentes zonas del país. De allí que más allá de hablar de una iglesia numerosa, se habla de una iglesia con un alto coeficiente de diseminación, y hasta cierto punto cabría el apelativo de “minoría activa”.

2.3 LOS MIEMBROS.

Los fieles que componen la comunidad son una membresía reducida y adulta que difícilmente alcanzan una cifra cercana a los setenta integrantes. Se trata de un público mayor y de la tercera edad, en el que tanto hombres como mujeres presentan edades que oscilan entre los treinta y cinco a los setenta años. Desde luego hay presencia de niños y jóvenes, pero estos constituyen un número exiguo y su presencia después de la etapa juvenil en un considerable número de casos es transitoria o fugaz. Quienes son más asiduos, generalmente son los infantes que vienen con sus padres, y en ningún caso constituyen una cifra alta o considerable. Sucesivas asistencias a la comunidad me han permitido comprobar que el número de niños no supera los ocho integrantes, en esta cifra se incluyen los hijos del líder religioso. Este reducido grupo ocupa el segundo lugar en asistencia después de las niñas adolescentes, que conforme a la regularidad de mis visitas son todavía más escasas, ubicándose en el último renglón.

La comunidad en conjunto, se ubica en un renglón socio-económico bajo. Un 80% de sus asistentes, comparten un estrato social 1 y 2. Y a pesar de que una estrecha minoría cuenta con vehículos propios como medio de transporte, estos siempre son de gama baja. Muchos de estos viven en barrios ubicados en zonas periféricas y marginales de la ciudad como son: Luxemburgo, Olaya, Gaitán, Pekín o El Tejar. Una parte importante del sector masculino de

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 75 de 152

la comunidad se desempeña en trabajos poco remunerados como la albañilería, el trabajo de construcción, la fontanería, ornamentación y semejantes.


Buena parte de los miembros de esta congregación, han abrazado esta fe como resultado de una creencia heredada de sus padres, y en algunos casos como producto de una conversión surgida por métodos de evangelización, implementados por evangelistas o pastores de sectores de Cundinamarca, Tolima o Huila.

Un considerable número de mujeres producto de la misma concepción patriarcal del grupo religioso, se confinan al espacio doméstico, otras se dedican a trabajar en oficios varios en casas de familia, a ejercer la modistería, o a depender económicamente de sus cónyuges. Regularmente al terminar los cultos he observado que una de estas mujeres instala en la parte externa del templo, bajo el techo de la iglesia, su puesto portátil de venta de obleas, otras elaboran galletas artesanales u otros productos, que luego ofrecen en zonas cercanas a sus domicilios.

Es llamativo el hecho que, tanto niños como adultos vistan igual; las niñas con largos vestidos algunos con presnes otros no, pero siempre se trata de vestidos que abarcan desde sus hombros hasta su calzado, la mayor parte de estos confeccionados en telas nada finas y de colores variados, aunque por lo general con una tendencia al uso del blanco. Sus cubrimientos de lino color blanco cuyo uso de forma permanente señala un persistente símbolo de sumisión a Dios, son de uso permanente y omiso.

Los niños por su parte, visten siempre pantalones de presnes fabricados en lino y paño generalmente de colores oscuros y camisas manga larga de algodón con colores muy vivos. Por regla general, las camisas van siempre dentro del pantalón y los zapatos generalmente negros son siempre formales. Es interesante advertir que este modo peculiar de vestirse, no es para asistir a la iglesia, sino que es su modo de vestirse en todo tiempo y lugar. Siendo esto una de las cosas que más parece llamativa de esta comunidad.

A la indumentaria que fácilmente les concede un evidente distingio social, se suman el uso de bolsos, pequeños maletines o carteras usadas para el porte de elementos como la biblia, agendas o en algunos casos, himnarios. Estos asistentes suelen por regla general ser muy

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 76 de 152

puntuales, y salvo los viudos, las mujeres que no tienen familiares o los solteros (as), quienes arriban a la iglesia en los horarios de reunión previstos llegan con su esposa, y los que tienen hijos en compañía de éstos.

Las mujeres no usan maquillaje, sombras, labial, o cualquier clase de cosmético. Los hombres bajo ninguna condición llevan el cabello largo, tatuajes, camisas de manga corta o jeans. Todo lo que de allí procede, consideran, no puede más que ser indecoroso.


2.3.1 El Siervo Mayor.

Como pocas comunidades cristianas, el líder religioso aquí también es llamado el “pastor” o “siervo mayor” siendo ambas expresiones igualmente comunes, más la expresión «siervo» constituye un rótulo que de inmediato entra en contradicción con la idea de “líder”.

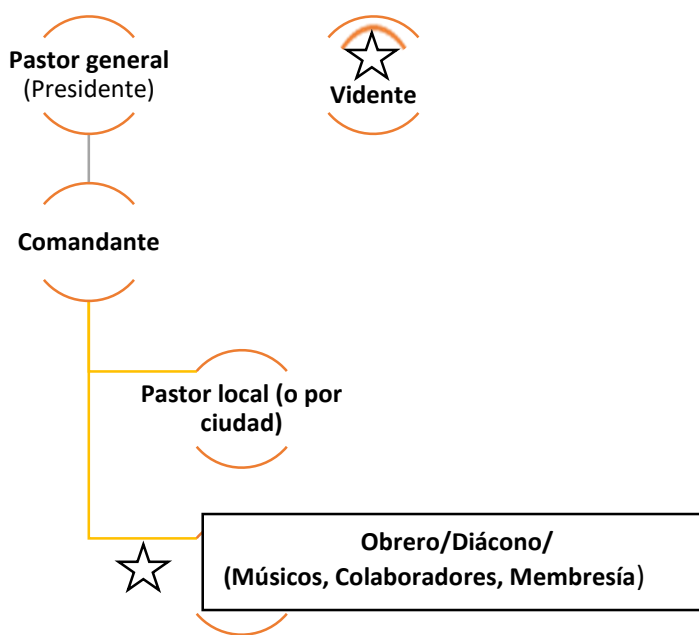
Luis Orlando Mateus es el nombre del pastor que está a cargo de la comunidad, es un hombre de baja estatura y mirada tranquila. A primera vista podría parecer un miembro más de la congregación, ya que a diferencia del estilo ostentoso y excéntrico propio de muchos líderes religiosos, este predicador está desprovisto de todo rastro de protagonismo, pues hasta su misma voz es suave y por momentos casi imperceptible.

Con todo y su aspecto modesto, su cierto grado de timidez y su inocultable falta de formación académica, goza como es propio de cualquier líder religioso, de un distinguido excepcional, evidenciado en el respeto que le demuestran los miembros de la comunidad, quienes se refieren a él como “el papá de todos”, “el varón” o “el siervo mayor”

Esta autoridad, cabe decirlo, no se ha impuesto de forma rústica o por la fuerza, sino como resultado de un poder acumulado, consecuencia de una larga experiencia que empieza –como hace saber él– hace unos veinte años, cuando inició su trayectoria en el ministerio como diácono y más tarde como ministro ordenado.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 77 de 152


Por su relato, se observa que la estructura organizativa de la iglesia toma la forma de un gobierno piramidal, en el que en la cadena de mando se reduce en cuanto el escalón es más bajo, y en el pináculo se encuentra el “pastor general”, quien funge de acuerdo a lo comentado por el pastor Luis, como presidente del movimiento a nivel nacional. Este goza de toda la competencia y potestad burocrática y espiritual para destituir, si así lo considera, a los pastores locales



Organigrama 1, Estructura de organizativa de la Iglesia de Jesucristo.

En este organigrama, se observa a la “vidente” (representada con una estrella) a la cabeza, con un nivel de autoridad semejante al pastor general, pues mientras el presidente de la misión ejerce el poder acumulado, o burocrático, la vidente (que además es la única profetisa viva de toda la denominación), encarna el rol profético y mediador entre los creyentes y la deidad.

Con todo y esto, la he ubicado a un lado del último escalón del organigrama, debido a que, siendo la única profetisa viva, no goza de una autoridad burocrática para “gobernar” en su

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 78 de 152

sentido más amplio, esto es: ordenar ministros, asignarles a éstos obras, influir en las decisiones administrativas o tomar decisiones trascendentales.

La función del comandante por su parte, es la supervisión de cierto de grupo de iglesias, que han sido puestas bajo su vigilancia. Su rol podría denominarse también como “pastor regional o zonal”. Éste ha recibido de parte del pastor general, autoridad para estar al tanto de algunas comunidades locales.


Los ministros ordenados por su parte, son pastores que han adquirido su lugar en virtud del cumplimiento de una carrera burocrática. Esta carrera empieza cuando un miembro solicita a su autoridad directa (pastor) emprender su labor como diácono. Una vez es evaluada su aptitud y testimonio, por parte de las instancias necesarias (pastor local y comandante) es asignado como diácono.

Desde ese momento emprende una función de auxiliar de pastor. Junto a éste, desarrolla tareas como visitar a los miembros de la comunidad, presidir ayunos, colaborar con las tareas de evangelismo, orar por enfermos, ayudar en la obra social a que hubiere lugar y en general con todas las actividades propias de la comunidad local. Su buen desempeño, don de gentes y buen testimonio, le harán posible ascender a ministro ordenado con el paso de los años.

A este modelo organizativo, marcado por el recorrido burocrático como requerimiento para el ascenso religioso, se añade lo que Max Weber (1906) llamó la “capacidad pneumática⁷ para el éxtasis”. Es decir, la evidencia de recepción de dones espirituales, (de ciencia, sabiduría, revelación, sanidad, de lenguas)

Del líder religioso conviene resaltar su notable humildad y tranquilidad. Su sencillez es tal que fácilmente podría refundirse entre sus fieles, pues no guarda con ellos abismales


⁷ palabra griega traducida como “dones” en español que significa “las cosas que pertenecen al Espíritu”

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 79 de 152

distancias a nivel socio-económico o educativo, y en muchos casos comparte con estos un origen popular, lo que lo pone en un lugar más cercano a la congregación. Tanto sus expresiones, formación educativa, como su origen, están en buena parte al mismo nivel que el de sus creyentes. Esto permite que los fieles no lo vean, como suele suceder en otras congregaciones como un mentor de un estrato social elevado que no entiende sus necesidades, sino como un conserivo; un par.

Regularmente el pastor se ubica en la entrada de la iglesia, minutos antes del servicio, luciendo como es habitual un pantalón y una camisa blanca. Una banda de estilo presidencial color vino-tinto, que dice “Iglesia Jesucristo es el Señor”, atraviesa su pecho y da la vuelta hacia su espalda. Su posición es la de un anfitrión que recibe a sus invitados y no tiene que esforzarse por hacerse ver amable, pues su simpatía es natural, saluda a los miembros con una sonrisa espontánea y cariño mientras los feligreses ingresan.

Es importante hacer notar que es en lo sucesivo del servicio donde afloran los roles de los distintos miembros, aun y cuando el pastor es claro en advertir que ésta no es una iglesia que esté organizada a partir de “sociedades” o “ministerios internos”, como pudieran ser sociedades de damas, ministerio de ujieres, maestros/as de niños, o grupos: de alabanza, intercesión, discipulado y consolidación, etc. Eso, como el comenta, da pie a celos ministeriales y lo ideal es mantener un modelo de iglesia en donde todos son siervos de manera recíproca.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 80 de 152

2.3.2 *La vidente.*




Imagen 6. Debido al hecho que la comunidad no permite ser fotografiada, el uso de ésta imagen es con fines ilustrativos, y para generar una aproximación de la verdadera vidente⁸.

La vidente es una anciana que con el paso de los años y como resultado de un derramamiento espiritual, ha recibido un don de profecía y revelación, lo que la ha hecho merecedora de un lugar preeminente en la comunidad religiosa. Ésta, por lo general se ubica en una banca especial cerca del altar y viste como todas las mujeres de la congregación largos atuendos y cubrimiento⁹. Lo particular de este personaje es su doble rol de receptáculo de la divinidad y de profetisa.

Es habitual verle usar un llamativo cubrimiento blanco que lleva estampado en letras doradas el nombre de la comunidad. Este “cubrimiento especial” recibe el nombre de “la prenda” y

⁸ El tipo de velo empleado por la mujer del retrato, no cumple con las descripciones exactas del cubrimiento empleado por la vidente de la comunidad estudiada. La imagen ha sido usada para generar una aproximación física sobre los aspectos más llamativos de la vidente. En la fotografía no se puede apreciar “la prenda” y su grabado dorado
Tomado de: <https://www.flickr.com/photos/96469943@N07/15740809175/>

⁹ es el nombre que recibe la prenda de color blanco que cubre la cabeza de las mujeres de la comunidad religiosa estudiada y que indica sumisión a Dios. Esta prenda puede indicar de una forma especial un grado de espiritual diferenciado entre quienes la portan.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 81 de 152

es portado exclusivamente por aquellas mujeres que han recibido el “don de las lenguas”¹⁰, o que han dado evidencia física de la recepción de algún don espiritual. Éstas tienden usualmente a ir vestidas con atuendos blancos, durante el culto mayor, constituyendo un todavía más reducido grupo al interior de la comunidad,


La vidente representa un poder simbólico acumulado, y un rol de tipo ahistórico en la medida en que personifica y encarna en pleno siglo XXI el papel jugado por el profeta –propio de las sociedades judías del antiguo testamento – quien fungía como mediador e interlocutor entre la divinidad y el pueblo.

En los primeros momentos del culto, la vidente participa de un ritual cuya solemnidad demanda reverencia, éste se desarrolla de la siguiente manera: tanto el pastor como la vidente se han puesto de rodillas de frente a toda la comunidad. El pastor de forma reverente y silenciosa mantiene levantada su mano derecha, mientras ella por su parte toma la biblia por un costado y la extiende hacia él, cual si se tratara de una transferencia o de una consagración mutua, para lo cual se toman el tiempo necesario.

El acto es presenciado en silencio y con devoción por la comunidad que permanece de pie mientras pasan algunos minutos, nadie tiene afán, o muestra asombro, ni siquiera los niños. Lo que me explican los miembros al concluir el servicio, es que dicho acto es básicamente una presentación a Dios del servicio a través de la vidente, quien puede entenderse aquí, como un receptáculo de Dios: un canal.

Esta mujer es en sí misma la personificación de un símbolo y es tenida en la congregación y en la región como una profetisa, o lo que algunos miembros llamarían un “vaso de honra”. Al ser la única vidente viva, goza de respeto y admiración, en la medida en que constituye el canal a través del cual llegan nuevas revelaciones o designios a la iglesia de parte de Dios. Este acto se produce también al final del servicio, esta vez con la intención de presentar lo ofrecido en el culto a Dios por medio de esta mujer.

¹⁰ La mención al don de lenguas, en esta comunidad, no se refiere propiamente al poder sobrenatural de hablar otras lenguas o traducirlas, a la manera de las comunidades cristianas del siglo de nuestra era (caso de los primeros apóstoles) Hechos Caps. 2: 1-41 sino a una forma de lenguaje divino intraducible.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 82 de 152

2.3.3 Los músicos.

Si bien no se puede hablar de un “ministerio de alabanza”, durante los servicios dominicales se puede observar la presencia de un pequeño grupo de músicos. Éstos, como es de suponer, son personas adultas que ante todo gozan de un buen testimonio y son diestros con sus instrumentos.

Los instrumentos que forman parte de este conjunto musical son: una guitarra puntera, un bajo eléctrico, una guitarra segunda, que hace la base rítmica de los himnos, un par de maracas y una pandereta con revestimiento de plástico. Algunos instrumentos como las sonajeros o la guitarra segunda, son ejecutados de forma ocasional por alguno de los hijos del pastor.


Los hijos varones del pastor no forman parte integral de éste grupo, pero se les suele ver ensayando en casa durante la semana, y por algunos domingos acompañan a los músicos. Los más grandes suelen ocupar los primeros lugares y se les oye cantar los himnos a voz en cuello, junto a otros chicos, en forma casi competitiva.

Hay lugar entre estos varones a una mujer que interpreta la guitarra y canta, su presencia no es habitual, o por lo menos no lo es, en tanto se ponga al corriente con el repertorio de los múltiples coros que la congregación entona. Este no es un conjunto de músicos que se encuentren entre semana para ensayar, hacer ensambles musicales o ponerse a la vanguardia con los géneros y canciones cristianas de moda.

La música interpretada por estos músicos, es música de cuerda antigua, acompañada por un bajo, en un ritmo $\frac{3}{4}$ de viejas agrupaciones y artistas como son: Oscar Medina, Estanislao Marino, El Duetto Eran, los voceros de Cristo o los coros del himnario de Fe y Esperanza.

2.3.4 Niños y Niñas

La presencia de niños y niñas como se dijo antes, es reducida. Esto sin embargo no implica que no tengan participación en el culto. A lo largo de mis visitas me he dado cuenta que, en los servicios dominicales, se otorga un espacio –dentro del bloque musical– para que niños

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 83 de 152

y niñas entonen popurrís de canciones. Esto suele ser cosa de unas dos veces al mes –es decir uno de cada dos domingos–

Los niños y las niñas que se encuentran ubicados en naves distintas, en la zona delantera, atendiendo al llamado del pastor, se acercan y en torno al micrófono, entonan a capela una cadena de canciones igualmente antiguas. Muchas de estas canciones tratan de las doctrinas fundamentalistas de la comunidad.


2.4 EL CULTO.

2.4.1 Ingreso.

Es importante anotar que para esta comunidad los horarios de reunión no están predeterminados, ni son fijos. No se puede hablar de que todos los domingos haya culto, o que entre semana los servicios se desarrollan en el mismo lugar. En ocasiones los servicios “dominicales” se celebran en la sede mayor, esto es: Jerusalén, Cundinamarca, o se celebran un día antes de lo “habitual”.

Esto se debe a que el pastor en ocasiones no puede estar para officiar los servicios porque es solicitado para otras obligaciones ministeriales. Ahora bien, entre semana, los cultos celebrados no siempre se llevan a cabo al interior de la iglesia, algunas veces se hacen en la casa de alguno de los hermanos o hermanas de la comunidad y una vez entre semana en la casa del pastor.

La comunidad religiosa tiene diferentes tipos de servicios: un “culto mayor”, que suelen realizar los domingos, pero que como se ha dicho tiene sus interrupciones, ya que una vez al mes se lleva a cabo la Santa Cena en la ciudad de Jerusalén. También se hacen cultos entre semana; los días lunes suelen haber servicios en la casa de alguno de los miembros, pero aun esto está sometido a cambios inesperados. Los días miércoles se hace un culto de estudio bíblico en la casa del pastor, que inicia a las siete de la noche y se prolonga hasta cerca de las nueve de la noche, y cada cierto tiempo (quince días, aproximadamente) se realizan vigiliass en la iglesia.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 84 de 152

Esta vigilia es un servicio de un corte más “dinámico” que busca promover la participación de la comunidad, aunque tiene los mismos elementos del culto, antes de la enseñanza, hay un espacio en donde el pastor adelanta una muy moderada batalla bíblica. El pastor empieza a leer un pasaje bíblico y los espectadores deben adivinar el capítulo y el versículo, quien lo encuentra primero, se pone en pie y lo lee. Esta dinámica no toma mucho tiempo, y una vez concluida se reanuda el servicio. En algunas ocasiones al final del servicio se ofrece un pequeño refrigerio.


El culto más importante, y por ende el de mayor concurrencia es el culto mayor celebrado el día domingo. Éste, contrario al tradicional horario institucional se inicia a las doce del día en punto, y se extiende hacia las tres de la tarde. Los asistentes por regla general llegan faltando diez o cinco minutos antes de que este tenga lugar. Casi siempre veo nuevas personas, la mayoría de estos son “desaparejados”, familiares de éstos, o amigos del pastor y en un último lugar, ocasionales visitantes.

Por regla general el pastor se ubica en la entrada, –no desde la reja sino en la puerta de la iglesia– esperando a recibir a los miembros. Al llegar los creyentes, observo que se produce un ambiente de camaradería, y cálida interacción entre éstos. Algunos de ellos me saludan muy cordiales, otros sencillamente me extienden la mano. No falta quienes suele asociar mi presencia con un proceso de conversión, que son por lo general los más efusivos.

He observado que en algunas ocasiones los músicos hacen su ingreso antes que los demás miembros. No ingresan por la entrada principal, sino a través de la casa del siervo mayor, por medio de una pequeña puerta que desde adentro conecta la casa del líder religioso con la iglesia. Ingresan unos minutos antes, para afinar los instrumentos y tenerlos listos para la hora del servicio.

2.4.2 Liturgia.

Múltiples participaciones dentro de la comunidad estudiada, a lo largo de los últimos años, me han permitido inferir que el servicio sigue siempre una misma estructura. Es decir, se desarrolla siguiendo un mismo patrón de prácticas, –esquema que el pastor denomina “orden divino”– Lo que encontramos luego del acto solemne descrito páginas atrás entre el pastor y

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 85 de 152

la vidente, es una entonación en solitario del pastor de lo que en las comunidades cristianas se denomina la doxología¹¹:

*“A Dios el padre celestial,
Al hijo nuestro redentor,
Y al eternal consolador,
Unidos todos alabad”*


Concluido el cántico, las y los asistentes, así como los y las niñas, emiten al unísono un prologado amén –semejante al de la iglesia católica– y tras este acto, el pastor ofrece unas breves palabras de bienvenida, siempre con un tono tan suave, que parece susurrado.

Me empiezo a dar cuenta que a partir de este momento, algunos miembros de la comunidad de forma repentina, se ponen de pie para solicitar a los músicos que entonen un determinado himno según su gusto, siempre acompañado de la expresión “para la honra y gloria del señor”, frase común en otras congregaciones de tipo cristiano.

Esta dinámica musical, me resulta muy llamativa, sobre todo por la abismal diferencia respecto a todas las demás comunidades religiosas de la ciudad, en las cuales las canciones de “adoración y “alabanza”¹² se seleccionan sin la posibilidad de que el público participe de esa elección. Muy al contrario de ello, lo que observo aquí, es que quien decide qué se canta, es la comunidad y no los músicos.

¹¹ Doxología en el cristianismo es una oración de alabanza dirigida a Dios y a sus manifestaciones. El término doxología es una fórmula litúrgica de glorificación a Dios en la unidad de su esencia, y preferentemente en la trinidad de personas divinas.

¹² En el contexto religioso la «alabanza» y la «adoración» forman parte integral de la liturgia. concretamente la distinción entre una y otra la determinan el tipo de ambiente producido. Mientras la “alabanza” está compuesta por un conjunto de canciones con ritmos muy expresivos y rápidos que despiertan en los creyentes un ambiente de emotividad, júbilo y danza. La adoración está asociada a una actitud de devoción y reverencia a la deidad, estando generalmente compuesta por suaves tonadas y atmósferas que invitan a un mayor recogimiento.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 86 de 152

Una mujer alta y robusta que asiste con su hija se ha puesto de pie de forma enérgica, para solicitar una canción: “Cuán gloriosa será la mañana para la honra y gloria del señor” dice. Ante esta “orden”, los músicos que se encuentran cerca del atril, cruzan miradas para ponerse de acuerdo en la forma como darán inicio a la canción. Si es preciso, afinan con toda paciencia los instrumentos y mientras esto ocurre, la comunidad espera sentada.

Una vez han logrado ponerse de acuerdo, –acción que no toma más de dos minutos –, el pastor se percata y del costado derecho superior del atril, agita una campanilla, indicando a los asistentes ponerse sobre sus pies. Este es un momento muy llamativo, porque se hace difícil discernir la voz que inicia la entonación. Lo que puedo observar es que se trata de un conjunto de voces que de principio a fin entonan todo el himno con todas sus estrofas.

Para este primer bloque musical el pastor admite la entonación de un número no superior a los tres himnos, luego de ello, vendrá la lectura de un pasaje bíblico, sin ser ésta la enseñanza central. Cabe advertir que toda lectura que se haga del texto bíblico se hace siempre de pie. Para la comunidad es una regla tácita el hecho de que nunca se leen fragmentos bíblicos, dicho de otro modo; solo se leen capítulos de la biblia completos. Con excepción de este primer momento, el abordaje del texto bíblico se da siguiendo un análisis verso por verso del capítulo elegido.

En ocasiones, al haber finalizado la lectura del texto bíblico, el pastor se dirige a su iglesia con el ánimo de exhortarla, alentarla, o dar aviso de algo. Esto tiene lugar en situaciones especiales, cuando ha ocurrido alguna novedad, como en el caso de la muerte de algún miembro de la congregación, la visita de algún grupo de hermanos de otra sede, o cuando se trata de un evento importante.

La porción bíblica seleccionada, no responde a un esquema pre-establecido; es decir, no se establecen temas de enseñanza por meses, o por semanas. Tampoco se elige un tema o un libro bíblico para ser estudiado. En otras palabras, no existe un modelo de lectura bíblica

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 87 de 152

sistemático (de Génesis a Apocalipsis) pero aun así, el abordaje del tema logra ajustarse a situaciones actuales y de la vida práctica.

Lo que se encuentra tras la lectura inicial es una oración, que sin ser la única o la última del culto, debe realizarse de rodillas, siguiendo su mapa de creencias, el cual aplica en forma literal lo registrado en el texto bíblico: donde dice: “que al nombre de Jesús, se doble toda rodilla; de los que están en el cielo, y en la tierra, y debajo de la tierra,”¹³

Justo antes de dar inicio a esta oración, el pastor de forma muy sutil menciona el nombre de un varón de la congregación. A esa discreta mención, este hombre se pone de pie en forma inmediata, mientras toda la comunidad se encuentra postrada orando. Su función consiste en ejercer supervisión del lugar, asegurarse que los niños más pequeños oren, y de una forma secundaria vigilar la entrada.


Se ora de rodillas no solo dentro del templo, sino fuera de él (en la casa, en la calle, en todo momento) Más que por tradición, arrodillarse es un acto obligatorio y de respeto a Dios. De hecho, más que doblar simplemente las rodillas, se trata de una acción en la que todo el cuerpo se desplaza hacia adelante, hasta quedar el rostro en tierra, en posición de total sumisión, o de postración, como se observa en la ilustración [8].



Ilustración 7. Postración¹⁴.

¹³ Filipenses 2: 10. RVR 1960

¹⁴ Derechos de propiedad de <http://www.gettyimages.es/license/603128348>. Fotografía usada exclusivamente con fines ilustrativos.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 88 de 152

Al principio la oración es prácticamente silenciosa casi imperceptible; luego de algunos segundos, la voz del pastor, que está ubicado debajo del atril y de rodillas, se empieza a oír más fuerte. Momentos después se sienten todavía más enérgicos los murmullos de oración de los asistentes.


La oración alcanza un cierto clímax cuando se incorpora un componente de “guerra espiritual”, el cual se produce justo cuando la oración colectiva se torna ya estrepitosa. “¡¡¡ Hay poder y virtud en el nombre de Cristo Jesús¡¡¡” enuncia el pastor con cierta euforia y de manera reiterada mientras reprende las fuerzas del mal, ante lo cual la iglesia respalda su oración, repitiendo enérgicamente ésa frase con una dosis de devoción y autoridad colectiva en lo que se entiende como una confrontación espiritual.

Es evidente que se trata de un combate, una guerra irrevocable y permanente que el creyente debe librar todo el tiempo que esté con vida sobre la tierra. Pero, ¿Contra qué se pelea exactamente? La repuesta es casi automática y se sustenta bíblicamente: “No tenemos lucha contra sangre y carne, sino contra principados, contra potestades, contra los gobernadores de las tinieblas de este siglo, contra huestes espirituales de maldad en las regiones celestes”¹⁵

Sin embargo, para este caso en concreto, la “guerra espiritual” no es usada para expulsar demonios de las vidas de los y las creyentes. Es decir, no se trata de una liberación o exorcismo, aun y cuando no se niega la eficacia de los poderes del mal. Debo decir además que a lo largo de años de asiduas visitas a la comunidad no he presenciado caso alguno donde los hermanos hayan sido invadidos por fuerzas antagónicas, al punto de requerir una sesión de liberación.

Si bien, ninguno de los miembros está exento de contraer enfermedades, ceder a tentaciones, o “caer”, estas muestras de debilidad no son asumidas como evidencias de una ocupación demoniaca en la vida del creyente, sino como parte de una la lucha que el seguidor enfrenta contra su carne y en la que hay altibajos.

¹⁵ Extracto bíblico, tomado del libro de Efesios 6:12. Versión Reina Valera 1960. De aquí en adelante, todas las referencias bíblicas, serán de ésta misma versión [VRV 1960]

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 89 de 152

A pesar de no ser más que una muy fugaz confrontación espiritual en la que no se dedica una fracción superior a los cuatro minutos a reprender los demonios, la confrontación con una posible presencia maligna permite pensar que se trata de una “guerra espiritual”¹⁶ en la que confluyen además frases a las que le atribuyen cierto poder especial. Esta “guerra espiritual” se repite de manera aleatoria a lo largo del culto y no suele ocupar más de cinco minutos a lo sumo.

2.4.3 Cantos.

Inmediatamente después de que ha finalizado la oración, el pastor se pone de pie, y concluye con su habitual frase “Y Amen”¹⁷...” Dicho esto, un nuevo bloque musical tiene lugar. Una vez más, los músicos se ponen de pie y pasan al frente a afinar los instrumentos y esperar que canciones ordenan los asistentes.


Esta vez, el pastor de manera muy natural solicita una canción, se trata de un himno titulado “la Segunda venida de Cristo” que por lo que he podido inferir, se trata de su himno favorito. Los músicos, como es costumbre, hacen una larga introducción, que finaliza en un círculo de acordes que anuncian la entrada del tema musical.

Ahora, no es apropiado hablar de “alabanza” y “adoración”¹⁸ ya que, en éste caso, la diferencia entre canciones “rápidas” y “lentas” la determinan básicamente el uso de las palmas. Los himnos son entonados sin ayudas audiovisuales, (retroproyectores o video-beams) acompañados por guitarras que siguen un ritmo de vals en $\frac{3}{4}$ y junto a un

¹⁶ “Expresión de una lucha librada contra una gran diversidad de espíritus malignos, todos los cuales pueden ser vencidos a través de la invocación de un espíritu superior: “El espíritu de Dios”. (Beltrán 2005, pág. 75)

¹⁷ Esta expresión es empleada por el pastor cada vez que quiere dar a entender que una sección del culto ha concluido.

¹⁸ La alabanza a diferencia de la adoración está determinada por un ambiente de júbilo y emoción, marcada por la presencia de canciones a ritmos rápidos, frases enérgicas, gritos, danzas y un fuerte éxtasis. La adoración está relacionada con un momento de recogimiento, desprovista de festejo y algarabía. Sus ambientes están marcados por suaves tonadas y expresiones de rendición a la deidad, más que de exaltación.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 90 de 152

acompañamiento de bajo eléctrico y panderetas de fondo, que tocan los pequeños, desde sus asientos.

No se entonan canciones modernas de reconocidos artistas cristianos, como suele verse en la mayoría –por no decir que en todas– las congregaciones cristianas de la ciudad. Tampoco se hace uso de ritmos entusiastas (cumbia, ranchera, salsa, rock, entre otros), se prescinde del uso de otros instrumentos como piano, batería, o elementos más emotivos como coristas, juegos de luces, cámaras de humo, danzarinas, u otros dispositivos propios de otras iglesias de corte carismático.

La elección de himnos siempre es muy variada. No obstante, los cánticos son por lo general de conocimiento público de los asistentes. Quienes tienen a cargo la parte musical, tienen una gran responsabilidad pues deben gozar de un amplio acervo musical, ya que con regularidad se solicitan himnos de épocas muy anteriores y las pocas canciones contemporáneas que incorporan, deben amoldarse al estilo de interpretación propio de los músicos.

Jamás he visto que por desconocimiento de los músicos, no se lleve a cabo la interpretación de una canción. Por el contrario, si a la hora de entonar el himno, la nota no es acorde con la voz de quien entona, se hace una pausa, para elegir nuevamente la tonalidad más adecuada y así dar curso a la canción.

A la hora de entonar las canciones no hay lugar para expresiones de júbilo, frases de motivación, cántico nuevo, largas oraciones en el intermedio de las canciones, invitaciones, reflexiones o cualquiera de estas cosas. Todo esto permite inferir que no existe una evidente emotividad alrededor de las canciones, ni tampoco se crean atmósferas de adoración con pistas de fondo o sonidos que puedan generar conexión alguna con las emociones de los asistentes, prevaleciendo de este modo una mecanicidad sobre una emotividad.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 91 de 152

La himnología con que se armonizan los cultos es antigua, y sus contenidos están volcados a adorar la divinidad, resaltar sus atributos, y reconocer la gracia o el favor de Dios. En tal medida, se encuentra desprovista por completo del elemento antropocéntrico tan característico de los pentecostalismos, donde la divinidad está de alguna forma obligada a satisfacer al creyente.

Con el fin de acercar al lector a estos rasgos descritos, compartiré algunos fragmentos de estos llamativos himnos, con el fin de mostrar entre otras cosas, su primitivo antiguo lenguaje, que evidencia su necesidad de resistir a la modernidad.

Himno 1, fragmento


“Me hirió el pecado fui a Jesús,
 Mostréle mi dolor;
 Perdido errante vi su luz,
 Bendíjome en su amor”

Himno 2, fragmento

“Evitando el vaivén mundanal
 Protegida del negro pecar,
 Vive mi alma pues Cristo
 Allí está, en el huerto de mi ser.

Himno 3, fragmento

“Cuando anuncia el arcángel
 Que más tiempo no habrá
 Y aclare esplendoroso el día final
 Cuando todos los salvados
 Se congreguen ante Dios
 Entre ellos yo también tendré lugar”

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 92 de 152

Himno 4, fragmento

“Voy al cielo, soy peregrino
A vivir eternamente con Jesús,
El me abrió ya veraz camino
Al expirar por nosotros en la cruz”

Himno 5, fragmento

“Hay mundo feliz, más allá
Donde moran los santos en luz
Tributando eterno loor
Al invicto glorioso Jesús”


2.4.4 Predicación.

“*¡¡¡le oramos al señor!!!*” dice el pastor, luego de que ha finalizado el segundo bloque musical. –Descrito previamente– esta oración, como todas las que tienen lugar, debe realizarse irremisiblemente de rodillas, y aunque su intención es pedir dirección y guianza para el momento de la predicación, no por ello está desprovista del elemento de “guerra espiritual”.

La lectura bíblica elegida, es leída siempre de pie y a diferencia del estilo antifonal clásico que consiste en que un versículo es leído por el pastor y el siguiente por la congregación, aquí prevalece un estilo de lectura guiado que va de principio a fin

La predicación es ante todo y en palabras del pastor Luis, una “*vocación divina*”, y por ende implica un alto grado de responsabilidad. Predicar es, –siguiendo ésta idea– una “actividad propia de todos aquellos que han decidido seguir a Cristo”, como comenta el pastor.

En esta ocasión, el pastor abre su biblia en la primera carta del libro a los Efesios, donde se aborda el tema de la predestinación, o lo que pudiéramos llamar una salvación previa e

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 93 de 152

inalterable. Se trata de una carta que ha escrito Pablo el apóstol a una iglesia en Éfeso. La intención del fragmento abordado es tocar el tema de la predestinación.

La predestinación en sentido teológico se refiere al plan previo de salvación por medio del cual Dios estableció el destino de los salvados desde antes de la fundación del mundo. Aquí el pastor para relacionar el tema central abre su enseñanza con una frase enérgica: “El día del juicio, Dios mismo juzgará el cumplimiento al mandato de la Gran Comisión” a esto, la congregación responde con exultantes expresiones de aprobación: “Gloria a Dios” “Aleluya” u otros.

Pero, ¿Qué es la Gran Comisión? Básicamente es el mandato expresado por Jesús antes de su ascenso: “Id, y haced discípulos a todas las naciones, bautizándolos en el nombre del Padre, y del Hijo, y del Espíritu Santo; enseñándoles que guarden todas las cosas que os he mandado;”¹⁹


Aclarado esto conviene decir que existe una relación muy estrecha entre la tarea de La Gran Comisión: “*ir y hacer discípulos*” con enseñanzas como “la Segunda venida de Cristo”²⁰ La articulación empieza con que la evidencia más visible de un cristiano, reside en que éste, desarrolla activos procesos de evangelización, como demostración de que ha sido salvo. Hecho esto, se encuentra cada vez más propenso de ser arrebatado el día en que Jesucristo vuelva.

Por el contrario, aquel que ha sido desobediente al llamado de la “Gran Comisión” se expone a ser borrado por completo del “libro de la vida”²¹ o no ser arrebatado en el momento en que

¹⁹ Evangelio Según san Mateo 28: 19-20 VRV 1960.

²⁰ Doctrina cristiana que enseña que Jesús luego de haber ascendido al cielo, vendrá por segunda vez a la tierra, esta vez para llevar consigo a sus elegidos.

²¹ Se trata de un libro muy especial en el que se registra los nombres de las personas particularmente valiosas para Dios. Este no es un libro físico, sino espiritual, y le pertenece a Jesucristo, en él se encuentran los nombres de quienes son considerados justos ante Dios y que, si permanecen fieles hasta el fin, recibirán la vida eterna (Apocalipsis 3:5). Cuando alguien es borrado del libro, significa que está destinado a morir para siempre (Apocalipsis 3:5; 20:15).

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 94 de 152

Jesús venga por segunda vez. Esto implica sufrir las aflicciones derivadas de la gran tribulación.

Todo esto permite considerar tales doctrinas como imponentes dispositivos de control y dominación, cuyos efectos directos, se miden en la reproducción de conductas “al margen de la sociedad” o en una fidelidad omisa a tales creencias, pues como tal, ningún miembro se atreve a objetar la enseñanza del pastor, ni durante el servicio ni posterior a él. Lo cual acerca esta forma de administración religiosa a lo que diría Beltrán (2005) un “catecismo férreo”, en el que discusión y razón no pueden más que representar amenazas a una doctrina fiel y verdadera.


“Somos el verdadero Israel”, anuncia el pastor de forma categórica el pastor, iniciando lo que será una cadena de ideas que recogerán el tema central del capítulo elegido para la enseñanza: “la predestinación”. Frente al cual el pasaje bíblico expresa:

“Nos escogió en él antes de la fundación del mundo, para que fuésemos santos y sin mancha delante de él, en amor habiéndonos predestinado para ser adoptados hijos suyos por medio de Jesucristo, según el puro afecto de su voluntad”²²

La salvación de la humanidad desde este punto se debe entender como un regalo de gracia divina, es decir, por la voluntad y el amor de Dios y no como el resultado de ejercicios piadosos realizados por el hombre, con los cuales se pretende alcanzar la compasión de Dios.

En tal medida, el pasaje abordado ofrece un punto claro. “*Dios nos predestinó para salvación*” anota el pastor, ante lo cual la comunidad delirante responde nuevamente con frases de apoyo: ¡¡¡Gloria al señor¡¡ ¡¡Amén¡¡ Alabado sea el nombre de Cristo, u otras similares.

²² Carta a los Efesios 1:4-5 VRV 1960.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 95 de 152

Esta predicación, según observo tiene por lo general un carácter muy práctico y literal, y está desprovista como tal de una rigurosa exégesis, donde pudiesen verse involucrados aspectos de naturaleza histórica, económica, política, o geográfica, separándose de manera rotunda de la liturgia propia del protestantismo histórico.

En lugar de eso, el pastor, que a esta altura ya ha punteado y desarrollado buena parte del capítulo y que se mantiene pétreo desde su atril, imprime a su predicación un tono enfático, que rompe con su habitual homilética moderada para recalcar un versículo del capítulo: “*Dios nos predestinó desde antes de la fundación del mundo*”, refiriéndose al versículo cuatro, el cual apropia en la forma más literal posible.


He podido observar que en algún momento de su enseñanza cabe siempre una alusión a otras doctrinas propias del movimiento unitario, siendo la más sobresaliente de todas, el bautismo en agua²³ y en el nombre de Jesús, como muestra del creyente de su regeneración. Para esto emplea la frase: “Se certifica la fe, sepultando al *viejo hombre*²⁴ logrando así la regeneración a una esperanza nueva”

La predicación en sí misma, en comparación con la de otras iglesias, es corta, considerando que no supera los cuarenta minutos. En ella tienen lugar observaciones, y puntos bíblicos muy variados que no siguen una cadencia específica o precisa, aun y cuando el sermón se desarrolla con base en el orden de los versículos del capítulo.

Así mismo, encuentro que a lo largo de diversas predicaciones, se hace recurrente la advertencia al hecho de que “*estamos en el final de los tiempos,*” por medio de frases como: “Este mundo (...) No va a durar más, la luna no dará su resplandor, las estrellas van a caer

²³ Bautismo en agua, por inmersión, y en depósitos de agua naturales. Este debe ser realizado siempre en el nombre de Jesús.

²⁴ Viejo hombre: expresión usada para referirse a la naturaleza de pecado del hombre, o a la condición del hombre sin Dios.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 96 de 152

sobre la tierra, (..) y aparecerá la señal del hijo del hombre viniendo con gran poder y gloria” o expresiones como: “cada vez estamos más cerca del día grande y espantoso de la venida de nuestro señor”, las cuales ponen al descubierto un elemento pre-milenarista.


Volviendo sobre la necesidad de vivir en santidad, el pastor ha vuelto a introducir con un pertinaz hincapié el elemento bautismal, seguramente por la distinción simbólica que representa con todas las demás denominaciones de la ciudad. Éste es un sacramento del que solo pueden ser partícipes aquellos que luego de haber incorporado las doctrinas propias de la comunidad religiosa y gozar de en una edad “madura” están dispuestos a “nacer de nuevo”. Esto significa sepultar su *viejo hombre* (su vieja naturaleza, hábitos mundanos, etc.), a través de una inmersión en agua en la que simbólicamente dejan enterrado su pasado.

“*Se vive para Dios*, dice el pastor en una de las últimas frases que componen su predicación, para referirse a la condición inmanente de quien ha nacido de nuevo, el cual debe mostrarse presto a las labores religiosas propias de la comunidad (evangelismo, asistencia habitual, ayunos, u otras actividades). Estas actividades no implican un punto culminante de conocimientos sino un asunto práctico y en cierta medida solamente ritual.

Esta es una comunidad para la que el conocimiento “secular” dentro de los marcos de lo posible debe ser desdeñado. Por lo menos, así me lo han expresado diversos miembros que toman en forma literal, la expresión bíblica que dice: “Y ciertamente, aun estimo todas las cosas como pérdida por la excelencia del conocimiento de Cristo Jesús, mi Señor, por amor del cual lo he perdido todo, y lo tengo por basura, para ganar a Cristo”²⁵

De hecho, tal conocimiento secular, o “terrenal” no puede más que alejar al hombre de la salvación. A tal punto que los creyentes más radicales opinan que no es sensato llenarse de conocimientos teóricos, «logos», y no darle cabida al «rhema», es decir; a la experiencia

²⁵ Filipenses 3:8, VRV 1960.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 97 de 152

espiritual personal. Mucha teoría –aun siendo teológica– puede llevar al hombre a un proceso racional, que puede desviarle de los propósitos divinos. Esto explica por qué no se insiste en promover líneas de formación teológica o corrientes de estudios en teología especializada.


Es llamativo el hecho que en el servicio como tal no se hagan anuncios relacionados con cursos bíblicos, escuelas de formación, seminarios o cosa parecida, como suele ser habitual en otras iglesias.

La predicación termina sin ninguna frase o acto novedoso. Una vez concluida, el pastor introduce su frase habitual: “le oramos al señor” y aquí nuevamente se observa que la comunidad se dispone para orar de rodillas. En este momento el pastor antes de arrodillarse dice: “llevamos la petición”, se trata de una oración en la que se pide algo personal a Dios, pero que se desarrolla siguiendo el mismo esquema de todas las oraciones.

2.4.5 Cierre

Una vez ha finalizado esta oración, pasan adelante un grupo de miembros –que siempre son mujeres: niñas y adultas– éstos se ubican de rodillas en torno a la parte derecha del atril. Mientras el pastor puesto en pie, empieza a mencionar la palabra “aleluya” de manera precipitada y reiterada, por espacio de seis minutos, también lo hacen las mujeres que se ubican en torno al templo.

Se invoca “amén” a ritmos precipitados y sin parar, como forma de implorar a la deidad, el descenso de dones espirituales. Lo que me explican los miembros, es que esta es una práctica milenaria, que tuvo origen en Jerusalén, en un lugar conocido como el “Aposento Ato”. Lugar en el que, los apóstoles reunidos (y en una atmósfera de oración), experimentaron el descenso de las lenguas (glosolalia primitiva). De allí que todo servicio dominical, deba incluir la intercesión de estos y otros dones, con especial interés, el de las lenguas.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 98 de 152

Hay que decir sin embargo, que éste no es un ritual del que todos los miembros hagan parte, ya que los niños más pequeños al igual que un alto número de miembros permanecen sentados, sea ya mirando el acto como cosa trivial, o leyendo la biblia de manera despreocupada. No hay ruido, ni interacción entre los asistentes, pero tampoco observo que comporten un respeto transcendental, lo cual no deja de parecerme llamativo.


De manera repentina el pastor toma el micrófono y expresa: “*Y Amén...*” anunciando que el ritual ha concluido. Aquí las mujeres retornan a sus puestos y uno a uno, de manera pronta se acercan los enfermos, o quienes tienen alguna dolencia para ser ungidos por el pastor, que tiene en su mano un pequeño recipiente de plástico con aceite²⁶.

No siempre se trata de enfermos que requieran sanidad, sino de afligidos de espíritu o de personas que quieren ser “ungidos” sencillamente por el pastor. Esto explica porque algunos niños precipitadamente se acercan al atril, para recibir del pastor una oración. El pastor una vez ha ungido e intercedido por los fieles que llegan, retorna a su atril.

Segundos después o de un modo casi súbito, los y las creyentes se acercan al altar, esta vez para depositar sus ofrendas. Para ello se disponen de dos alfolíes; uno es un cofre pequeño, y el otro un cajón más amplio. Lo llamativo de esta parte, es que el pastor no se ha dirigido a la comunidad para convidarlos a ofrendar, se trata más bien de un acto consuetudinario que los creyentes han apropiado con el curso de los años.

Luego de esto, viene uno de los últimos momentos del servicio, se trata de un último bloque musical que a lo sumo incluye dos himnos. Estos, según su costumbre, son entonados con

²⁶ Desde la antigüedad es común en la cultura judía que la unción con aceite fuese una de sus costumbres. En cuanto a su propiedad simbólica. Debido a las cualidades sanadoras del aceite, este grupo lo asume como un símbolo de lo que Dios puede hacer por sus cuerpos y almas.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 99 de 152

todas sus estrofas. Después de esto y sin que la comunidad tome su asiento, el pastor toma su guitarra e interpreta un cántico especial que solo él y la vidente pueden entonar.


La comunidad en pleno observa con devoción el acto y ninguno susurra o hace murmullos de la canción, Una vez concluido, la comunidad hace silencio, un silencio total, que apenas se interrumpe con el ruido de los vehículos o motocicletas que resuenan desde afuera. Aquí el pastor ha dejado el atril y de rodillas se repite el acto de consagración del culto entre él y la vidente.

2.5 Salida.

El pastor Luis vuelve a tomar su lugar principal que es el atril, desde allí ofrece una muy breve oración: *“Hossana, Hossana bendito el que viene en el nombre del Señor”* y dicho esto, entona a capela y en solitario de frente a la comunidad la doxología, nuevamente la comunidad expresa un colectivo y prolongado “amen”.

Tras esta solemnidad, el pastor dirigiéndose a la congregación ofrece unas palabras de agradecimiento a Dios por el servicio. Saluda a los visitantes y ocasionalmente a uno que otro hermano de la iglesia, o de otra sede. En algunas ocasiones dirige hacia mí un saludo, y cierra con algunos anuncios matutinos sobre los horarios de reunión de la siguiente semana. Con esto se da por concluido el culto.


Los miembros se desplazan con dirección a la puerta de salida principal, y solo unos pocos lo hacen hacia la pequeña puerta que desde adentro une a la iglesia con la casa del pastor, como otra ruta de salida. Algunas mujeres que han traído infantes al servicio, para estar al cuidado de éstos, comparten el espacio reservado para mí. Éstas, concluido el servicio, salen por el pasillo que comunica la casa del pastor con la salida, para saludar a los demás miembros.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 100 de 152

Afuera hay un par de vehículos estacionados, ambos de gama baja (Renault 4 y un Sprint modelo 97), ambos automóviles pertenece a dos de los músicos, y en ellos transportan a otros creyentes. Otros “descaminados” que comparten conmigo el lugar me arrojan una tímida sonrisa antes de salir. Ciertos miembros, para los que ya soy conocido, se quedan a saludarme y hacer comentarios sobre el servicio.

Luego de ello, toman como refugio el pasillo externo debajo del techo blanco, esperando que baje un poco el sol, mientras los niños acuden a sus padres para pedirles monedas con las cuales comprar obleas. Durante estos momentos algunos miembros aprovechan para “evangelizarme”, para ello apelan a pasajes bíblicos y relatos de algunos episodios de su vida.

El pastor permanece adentro, atendiendo a las personas que se acercan a él para solicitarle algún favor. Después de esto, se cambia el atuendo en una habitación. Luego de ello, sale y saluda a los demás fieles. En ocasiones atiende a algunas de mis preguntas, con su tono tranquilo, en otras permanece adentro de la iglesia y en otras ocasiones se pierde entre los quehaceres del hogar.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 101 de 152

3. IGLESIA O COMUNIDAD DE ELEGIDOS

I PARTE. CARACTERIZACIÓN GENERAL


Luego de un recorrido por lo que he llamado la iglesia “por dentro” y atendiendo al deseo de identificar las principales prácticas de tipo religioso al interior de la comunidad estudiada, compartiré en esta primera parte del capítulo, los rasgos generales más relevantes, con los cuales se puede tener una idea panorámica de lo que es la comunidad objeto de estudio y lo que esta representa a nivel de la oferta religiosa para la ciudad.

Estos rasgos, permitirán comprender, que siendo esta una comunidad que se autodenomina unitaria, echa mano de diversos elementos religiosos, algunos propios del pentecostalismo como el énfasis puesto en los dones o el uso de una teología oral y otros propios del evangelismo fundamentalista, como el rigor bíblico, la disciplina, el uso de un lenguaje antiguo y la tradicionalidad. Otros rasgos serán únicos a la vivencia y construcción de la religiosidad en la iglesia.

Tales rasgos son: **a)** fundamentalismo, **b)** conversionismo, **c)** pre-milenarismo, **d)** sectarismo **e)** énfasis en los dones espirituales, **f)** primacía del rhema y **g)** el elemento unitario. En la segunda parte del capítulo, se aglutinarán otros, de una naturaleza más autónoma con los cuales quedará más completo el mapa de creencias de esta comunidad.

3.1.1 Fundamentalismo.

Para entender este rasgo es necesario recordar que el fundamentalismo protestante, tomando en cuenta a Beltrán (2005), es esencialmente la respuesta conservadora a los desarrollos desprendidos de la razón que dieron lugar a su vez a la modernidad, con la cual se promovieron corrientes como el evolucionismo, ateísmo, comunismo, diversidad sexual, aborto, divorcio y teología liberal, por mencionar los más destacados.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 102 de 152

De modo que, el fundamentalismo protestante, en sentido amplio, se opone de forma radical a ésta y una serie de conductas en las que se incluye el glamour, la moda, las excentricidades, la promiscuidad sexual, o cualquier tipo de adicción, y en forma general todo comportamiento semejante, considerado inmoral. Este fundamentalismo, siguiendo la idea de Beltrán (2005) considera su deber “luchar contra tales desviaciones morales aceptadas en el mundo actual” (p. 24).


Este enfoque no solo es aceptado al interior de la comunidad Jesucristo es el señor, sino que es implementado con algunas adiciones todavía más rigurosas y pormenorizadas que abarcan las esferas de lo educativo, lo recreativo, lo cosmético, lo laboral, lo político, la salud, la sexualidad y lo social.

Como tal, este es un fundamentalismo que trasciende las restricciones propias de los movimientos protestantes (prohibición de beber, fornicar, o adorar imágenes) y adquiere un carácter más riguroso, pues abarca áreas como la salud, la gastronomía, las relaciones interpersonales, o la sexualidad.

En virtud de lo numeroso que resultan las prohibiciones o demandas impuestas por esta comunidad, buscaré de manera breve hablar de tales restricciones, agrupándolas en tres grandes categorías, a saber: lo social, lo estético, y la salud.

3.1.2 Restricciones de tipo social.

A los miembros de esta comunidad se les aconseja evitar hacer alianzas comerciales, celebrar contratos, o generar vínculos comerciales, con aquellos que no profesen su misma fe. Esto mismo se aplica en el terreno de las relaciones sentimentales, en donde el estatuto se torna más inquebrantable aún, ya que se enseña que la única razón de ser de un noviazgo es como

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 103 de 152

institución previa al matrimonio y como tal, solo pueden ser aprobados por Dios los matrimonios entre miembros de la comunidad.

La primera de estas medidas no puede decirse que sea acatada en forma total u omisa, ya que no todos los miembros están en la capacidad de ser comerciantes autónomos. Aun así, es evidente que existe un alto recelo por parte de los miembros de la comunidad, a la hora de hacer sociedades comerciales con personas inconversas, es decir, aquellas que no siguen su misma fe.

Los fieles de esta comunidad se rehúyen de la celebración de cualquier tipo de festividades, desde las fiestas patrias, hasta las celebraciones familiares (cumpleaños, piñatas, baby showers, aniversarios, celebración de quince años, entre otros) La participación en tales eventos se entiende como una forma de acceder a las ofertas del mundo, siendo en sí mismas “actos deshonorosos para con Dios”. Tales celebraciones solo pueden ofrecer un regocijo carnal y no espiritual, y en consecuencia, no glorifican ni honran a su Dios.

Uno de los asistentes corroboró en una entrevista, lo que otros miembros de manera inadvertida, me habían hecho saber en alguna oportunidad. Su opinión ante la pregunta ¿Se abstienen de algo en especial, los miembros de esta comunidad? fue incluso tan radical, como la de los demás miembros:

“De los cumpleaños, de las fiestas, de consumir sangre, (...) ni viandas. Eso está prohibido. Las viandas son, que por ejemplo a usted lo invitan a una fiesta, (...) de niños puede ser, y usted participa de lo que ellos están comiendo. No se puede porque usted sacrificando (...) bíblicamente eso a los demonios. (...) Si yo digo (...) voy a hacerle una fiesta a mi hija (...) De una vez el enemigo, está presto ahí para recibir el sacrificio que usted hizo ahí.”

John Jairo, guitarrista.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 104 de 152

La mención que hacen los fieles con relación a la sangre, se refiere a una antigua prohibición, – aún vigente en muchas congregaciones evangélicas – que enseña que es pecado, consumir la sangre de un animal, porque en ella está la vida²⁷, siguiendo de manera literal un mandato de la ley de Moisés. De esta manera, los miembros de la comunidad tienen prohibido consumir cualquier tipo de producto que contenga sangre.


Sumada a esta prohibición, se encuentran los deportes en su forma más amplia, o todo aquello que tenga una dimensión recreativa, todo lo cual se concibe igualmente como manifestación de un evidente deleite carnal, y en tal medida no edifica, ni es provechoso para el espíritu. Algunos miembros, echando mano del fragmento bíblico, arguyen con vehemencia: “el ejercicio corporal para poco aprovecha”²⁸. Frente a este aspecto, el pastor en una entrevista dio su punto de vista:

“Ahora que el deporte... que quieren jugar fútbol... Eso lo practica el mundo ¿si ve? Y cuántos hasta se han quitado la vida por eso, véase las barras bravas ¿eh?- (...) Eso nunca es de Dios. (...) Yo le voy a ser muy sincero, nosotros los padres de familia, cuando matriculamos a los niños presentamos a las escuelas, centros educativos, las reglas de qué es la iglesia, y (.....) ellos saben que los cristianos por ley se les respeta sus creencias religiosas. (...)

Acá inclusive hubo un problema porque la rectora que había anterior, (..) dijo: “de las puertas para afuera ustedes mandan en lo de ustedes, pero de puertas para adentro aquí la que mando soy yo” (ríe el pastor) No, no, no espere; hay una ley, tenemos libertad de cultos; libertad de religión ¿si me entiende? Y usted no puede venir a imponerse. Aquí los padres de familia les ponen sus parámetros y aquí es respetable eso”

²⁷ Todo lo que se mueve y vive, os será para mantenimiento: así como las legumbres y hierbas, os lo he dado todo. 4 Empero carne con su vida, que es su sangre, no comeréis. Cf también Hechos 15: 19-20

²⁸ “El ejercicio corporal para poco es provechoso, pero la piedad para todo aprovecha, pues tiene promesa de esta vida presente, y de la venidera. 1 Timoteo 4:8 Reina-Valera 1960 (RVR1960)


	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 105 de 152

La prohibición de practicar deportes debe entenderse desde dos aspectos: el primero tiene que ver con lo que de forma insistente he mencionado ya; y consiste en que las actividades que generen placer no espiritual, son de cierta forma abominables, porque estimulan un deleite corporal, carnal. El segundo aspecto por el que se prohíben, es básicamente porque para su realización, estas actividades demandan un cambio de indumentaria, es decir; el uso de sudaderas, pantalonetas, licras, o prendas de vestir en las que el cuerpo queda “al descubierto”. De allí que las niñas y niños en los colegios, por orden expresa de la comunidad deban abstenerse de realizar tales actividades físicas.

De otro lado, la participación política, el proselitismo, o el simpatizar u apoyar cualquier ideología o movimiento político, es algo igualmente prohibido. En este caso, más que prohibido es algo inapropiado para una persona que ha decidido seguir los caminos del Señor, por cuanto esto significa, poner la mirada en las cosas terrenales, pues de lo que se trata es de andar en esta tierra como peregrinos o forasteros. “No améis las cosas del mundo, porque el que ama el mundo, en él perece”²⁹ suelen decir, algunos miembros al hablar de esto.

Ahora bien, para los miembros más radicales de esta comunidad, algunas palabras de uso frecuente gozan de una connotación espiritual y sagrada, y por lo mismo solo deben emplearse para referirse a Jesús. Un ejemplo de ello, son los términos “maestro” o “padre”, los cuales ponen énfasis en alguna tributo de Jesucristo. Usarlos como forma de relacionarse entre sí, es para ellos inapropiado e incluso profano.

²⁹ “No améis al mundo ni las cosas que están en el mundo. Si alguno ama al mundo, el amor del Padre no está en él. Porque todo lo que hay en el mundo, la pasión de la carne, la pasión de los ojos y la arrogancia de la vida, no proviene del Padre, sino del mundo” 1 Juan 2:15 Reina-Valera 1960 (RVR1960)


	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 106 de 152

En cuanto a lo educativo, los creyentes manifiestan la ineludible necesidad de enviar a sus hijos a estudiar en colegios oficiales, aun y cuando su deseo –como lo han manifestado–, es el de educarlos en casa, comportamiento que me permite comprender lo inaplazable que les resulta renunciar al mundo. Las experiencias de educación doméstica son indudablemente tema vertebral para esta comunidad. Un miembro de la congregación resumía en los siguientes términos la tarea de la educación de los hijos:

“Eso hermano, hemos bregado y hemos hecho una cosa y la otra, pero eso es tremendo, eso es difícil, porque (...) aj... eso es tremendo ponerse uno de acuerdo. (...) Unos canadienses –se refiere a los menonitas³⁰– nos ayudaron con un material muy bonito muy práctico, y lo intentamos pero difícil porque uno anda ocupado.... y los niños..... Manejar niños eso...!!! es tremendo!!!El hermano Mateus –es decir el pastor– hasta el día de hoy, es el único que ha permanecido con ese trabajo... Él si les enseñó a los niños eso, son unos tremendos ya.

¿Ellos los educan en casa? –pregunté– Sí, (...) La secretaria de educación y el Estado estaban diciendo que ¿cómo así que los niños?–Refiriéndose al hecho de ser educados en casa– Entonces él fue por allá y tramitó y sí...si podía hacerlo. El sí ha hecho eso. (...) Aquí en este colegio –refiriéndose al Técnico Industrial– él manda a los muchachos para que los examinen a ver cómo están (.....) esos muchachos son bien inteligentes; son tremendos –dice con admiración–

³⁰ Los menonitas son una rama pacifista y trinitaria del movimiento cristiano anabaptista, originado en el siglo XVI, como expresión radical de la Reforma. Tomado de: <https://es.wikipedia.org/wiki/Menonita>.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 107 de 152

3.1.3 Restricciones estéticas


Al ser la iglesia de Jesucristo una comunidad compuesta por un porcentaje mayoritariamente adulto, ciertas restricciones estéticas no constituyen una carga mayor. Más no se puede olvidar las generaciones más jóvenes, que aunque pequeñas en número, se encuentran de cara a un mundo marcado por la moda, el glamour, y otras tendencias igualmente atractivas.

Estas prohibiciones que naturalmente son tanto para hombres y mujeres, parecen representar un grado de dificultad mayor para éstas últimas. Dentro de ellas se incluyen, la prohibición de portar zarcillos, aretes, sortijas, y en general joyas, así como el uso de prendas de vestir, consideradas por la comunidad, como poco decorosas (sudaderas, pantalonetas, pantalones, bicicleteros, faldas, o jeans) y en general ropa cuyos diseños tienda a ser llamativa o excéntrica.

Así mismo, se hace rotundamente inaceptable el uso de ropa elaborada en colores desteñidos, saturada de adornos o que tenga grabada sobre sí, figuras como calaveras, animales tenebrosos e incluso camisetas o ropa informal con propaganda política, todo lo cual no puede más que ser considerado por la comunidad como inapropiado. La única prenda de uso permanente es el cubrimiento³¹, el cual deben portar exclusivamente las mujeres y niñas de la comunidad, acompañado de vestidos largos. La mujer debe además abstenerse de usar cosméticos, o maquillaje de cualquier tipo (sombras, pestañina, labial, rubor, etc.)

Los niños como se dijo en otro apartado, suelen ir vestidos de manera formal, con pantalones oscuros de paño y camisas manga larga, al igual que sus padres. Son pocas las ocasiones en que a éstos se les suele ver, vestidos con pantalones de drill o lo que para ellos sería un modo más informal. Esto solo sucede cuando los pequeños permanecen en casa o realizan alguna tarea doméstica.

³¹ Cubrimiento, o velo, se usa encima de la cabeza de las mujeres.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 108 de 152

Otro aspecto que, sin hacer parte de lo estético no deja de ser igualmente importante, tiene que ver con la prohibición mostrada por esta comunidad frente a las imágenes. Si bien es claro que condenan la idolatría, por cuanto esta actividad se considera externa a las enseñanzas bíblicas, tal prescripción va incluso más allá. Para la comunidad, está categóricamente prohibido tomarse fotografías tanto de ellos, como de cualquier objeto u acontecimiento.

Por lo mismo, se prohíbe exhibir cualquier clase de imagen (cuadro, paisaje, foto personal o familiar) al interior de los hogares, poseer álbumes fotográficos, o conservar retratos de alguna persona. Relatos de diversos miembros de la comunidad dejan ver cómo este rasgo fundamentalista, ha sido incorporado de manera tajante.


“Hay gente que tiene (...) por todo lado fotos (...) uno tiene que hablar lo que está escrito: ni imágenes de ninguna cosa que esté en la tierra, ni debajo de la tierra, o en el cielo... saber uno, que hay un Dios vivo en el cielo. !!Bástale y ya!!”

Y añade en un tono jocoso:

“Hermano y usted, caminando y predicando el evangelio, y hable de la salvación y de que Cristo va a venir otra vez, pero usted con un poco de álbumes, (...) o con un celular lleno de fotos también.... bueno y uno dice..... ¿y eso que?”

Miembro Héctor/febrero de 2016

La explicación a esta prohibición, como me han explicado los miembros, tiene una base bíblica literal, que se encuentra en el libro Éxodo 20:4 donde dice “No te harás imagen, ni ninguna semejanza de lo que esté arriba en el cielo, ni abajo en la tierra, ni en las aguas debajo de la tierra”, con lo cual, dicen, queda ratificada la prohibición de manipular cámaras fotográficas o poseer teléfonos con tales características. Al respecto, el pastor de la comunidad comenta:

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 109 de 152

“Nosotros estamos en un campo espiritual, el capitán de nuestras almas es santo y es nuestro señor Jesucristo el que nos capitanea hasta la muerte, nosotros somos los seguidores del ejército de él. Él es santo y es bendito ¿Amén? Y nos dice el señor: Hijitos, vosotros estáis en el mundo, pero no pertenecéis a él. Entonces (...) cualquiera que quisiere amar las cosas del mundo, se convierte en enemigo de Dios. (...) La carne siempre tiende a lo de acá: a ella le gusta la vanidad, el orgullo, le gusta las diversiones le gusta todo lo de acá, el holgarse allí, porque ésa es de acá (...) Es enemiga con el espíritu, y no se sujeta a la ley de Dios. (...) Entonces, ¿Qué le gusta a la carne? Ah no, que me gusta ver la televisión, que me gusta el partido, que me gusta el fútbol, bueno todas éstas cosas: los bailes, la borrachera, etc.”

“Nosotros miramos por las escrituras que dice que el adulterio, la fornicación, las inmundicias, los celos, ira contiendas, pleitos, enemistadas, borracheras, banqueteos, todas esas cosas. Dice que los que practican estas cosas no heredan el reino de Dios. (...) Estamos en el mundo pero no somos del mundo. No podemos pertenecer nosotros a aquellas cosas porque pecamos contra Dios y no heredamos la gracia de Dios”.

Y agrega:

“En los hogares cristianos, en todos, usted no mira un televisor. (...) hemos visto que el televisor es el eje de la perdición. Usted ve la juventud hoy día perdida con sus creastas, sus tatuajes, o todo lo que ven por la televisión. (...) Mira usted hermano (...) mujeres semi-desnudas..... ¿si me entiende?, y así quiere la juventud, la mujer, estar hoy en el mundo. –La televisión– hace un daño terrible, terrible, a un alma que persevera en los caminos de Dios. ¿Cuánto más a las criaturas pequeñas? “Ningún cristiano debe tener ese taller de perdición en la casa”

Entrevista 07 febrero de 2016.

Los niños y niñas, –que para ellos se denominan mancebos y doncellas– y en general todo aquel reducido grupo de pequeños, se ven compelidos a vestirse y lucir "decentemente y en

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 110 de 152

orden” según la iglesia. Es decir, a portar su cabello corto, en el caso de los chicos, a usar prendas formales, a desentenderse de cualquier tentativa del “mundo” por incorporar collares, o manillas, por maquillarse, o por pensar en usar faldas, en el caso de las adolescentes.

Todo esto, da cuenta de un rigor férreo e inobjetable, que deja ver cómo la comunidad toma elementos propios del evangelismo fundamentalista, un movimiento promovido con fuerza desde los primeros años de la década del sesenta, de corte legalista y fanático, para el que la renuncia del pecado, como señala Beltrán (2005), implica:


“Un marcado dualismo entre iglesia y mundo, donde todo lo mundano es considerado pecaminoso y diabólico: la moda, la música, los placeres, extravagancias, el consumismo, etc. Los medios masivos aparecen dentro de este orden como promulgadores de un sistema de valores diabólico, contrario al evangelio, y por ésta razón, el cine y la televisión constituyen instrumentos nocivos que pueden contaminar al creyente” (p,27)

Dicho esto, sobra decir que actividades como ir a fiestas juveniles, visitar internet, asistir a cine, oír canciones seculares, participar de ferias, bazares, o semejantes, son considerados actos pecaminosos. Por ello, es habitual observar a las niñas, acompañar a sus madres en las labores de la casa, o trabajar con éstas en la venta de productos como confites, galletas o semejantes, en algunos sectores de la ciudad.

3.1.4 Otras Restricciones

a. Salud

Sin ser una regla general, o una norma impuesta por la comunidad, muchos creyentes con quienes tuve la oportunidad de conversar a lo largo de estos años, me hicieron saber que buscan prescindir de la intervención humana, pues están convencidos de que la ciencia

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 111 de 152

médica no puede ofrecer un mejor resultado para aliviar las dolencias del cuerpo, de las que provienen del poder sanador de Jesucristo. En rigor, los más radicales mencionan que han hecho un pacto con Dios, en el que se comprometen a depender de él en forma absoluta y decidida.

b. Familiar


La convivencia con los miembros que no siguen sus mismas creencias está permitida, siempre que tal coexistencia no afecte, o altere la continuidad de sus prácticas religiosas. De esta manera, un hijo que no sigue los pasos del resto de los miembros de la familia y su fe unitaria, puede compartir con sus parientes la convivencia en el hogar, toda vez que acepte sujetarse a las reglas de su casa.

Esto no excluye el hecho de que tal “disidente” esté exento de ser evangelizado o motivado a abrazar la fe de sus familiares. En los relatos de algunos miembros encuentro que hablan de hijos que habiendo sido miembros activos de la comunidad, luego de un tiempo, deciden abandonar las creencias de la comunidad e irse al “mundo”. Estos jóvenes, en buena parte de los casos, abandonan sus hogares y retornan siendo adultos a la comunidad.

c. Tecnológicas.

No solo la asistencia a escenarios como salas de cine, centros tecnológicos, o cualquier establecimiento que haga uso del internet, o de artefactos novedosos propensos de manipulación son la evidencia de un contacto con el mundo, también lo es el uso de dispositivos comunes como teléfonos, basta no más que éstos posean modernos sistemas operativos o cámaras, para ser considerados inapropiados. El pastor comenta al respecto:


“Miremos por ejemplo el celular ahí no más, resulta que el celular trae una cantidad de información, y ahora otra cosa viene internet, vemos una fuerza terrible diabólica en eso. ¡¡¡Terrible!!! entonces ¿qué pasa? Una persona quiere tener alguna información, digo tal cosa, me meto en esto. Entonces siempre la mente de la persona va a ser muy atraída y va a ser muy cauterizada a estar metida totalmente en eso, en

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 112 de 152

algo que le va a causar un daño, y usted mira hermano, y hay personas que son enfermas para eso”.

La siguiente tabla resume las restricciones dadas a conocer por parte de los y las creyentes de la comunidad Jesucristo es el Señor.

Área	Restricción
Sexual	Se prohíben relaciones pre-matrimoniales y extramatrimoniales.
	No está permitida ninguna clase de relación sentimental con cualquiera que no haga parte de la comunidad.
	Las relaciones sexuales solo están permitidas dentro del matrimonio
Socio-religioso	La mujer no enseña.
Ocio	Se prohíbe el uso de dispositivos que contengan opción de cámaras, o en su defecto cámaras fotográficas y de video
	No se permite tomar, conservar, retener o divulgar fotografías, imágenes o retratos de ninguna índole, mucho menos ser fotografiado
	No se permite tener televisores en los hogares.
	El uso y función de la radio es estrictamente para informarse. Está prohibido oír cualquier tipo de música del mundo.
	No se permite el uso del internet.
	Se restringe el acceso al cine o lugares que según ellos promuevan anti-valores.
Deportiva-Recreativa	Es inadmisibles la realización de deporte alguno. Observar, apoyar o simpatizar con cualquier equipo de fútbol local, nacional, o internacional.
Estética	Se prohíbe el porte y uso de anillos, candongas, aretes, zarcillos, cadenas, brazaletes, o accesorios semejantes.
	Se demanda el uso de una indumentaria formal, o medianamente formal, para el caso de los hombres: camisa manga larga, pantalón de dacrón, paño, lino, y en algunos casos drill, y zapatos de cuero. En el caso de la mujer: vestido largo, sandalias y cubrimiento.
	Evitar el uso de prendas consideradas por la comunidad como informales, entendiéndose por tales: pantalonetas, choras, camisetas, pantalones licrados, jeans descaderados, faldas, o prendas de vestir ostentosas, excéntricas, muy llamativas o que se consideren provocativas, como pudieran ser ombligueras, tops, así como pantalones o ropa en general con diseños “mundanos”.
	Las mujeres deben portar visiblemente y en todo tiempo y lugar el cubrimiento.
	Se insta a evitar maquillaje, cosmético o cualquier producto de ésta naturaleza.
	Esta rotundamente prohibido lucir tatuajes, inscripciones, o cualquier tipo de marca en la piel.
	No es bien visto que los hombres luzcan cortes con melenas, cestas, u otros similares, los cuales se consideran estrambóticos

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 113 de 152

Salud	Depender en cuanto sea posible de la intervención divina, esto implica una progresiva renuncia a visitar clínicas, centros asistenciales, o intervenciones médicos así como el consumo de medicamentos. Los más radicales se rehúsan de prescripciones médicas, controles, solicitar citas médicas, o revisiones a su salud.
Social	<p>Se prohíbe la celebración de fiestas patrias, familiares, civiles, sociales de cualquier tipo: cumpleaños, aniversarios, Navidad, Año nuevo, y en general cualquier tipo de festejo de ésta naturaleza.</p> <p>Es visto como “mundano” el proselitismo político, la participación en mítines, grupos, marchas o eventos que promuevan ideas políticas cualquiera sea su horizonte ideológico</p> <p>No es admisible referirse a otros, o que otros se refieran a ellos por medio de términos como “maestro”, o “padre”, ya que éstos, son términos empleados para referirse a Dios.</p>
Educativo	<p>Se impulsa y promueve la educación en casa, a través de cartillas o manuales de estudio compulsados por comunidades religiosas cercanas a sus creencias.³²</p> <p>En el evento en que la educación sea impartida por planteles educativos oficiales, las escuelas y colegios deben sujetarse a las prescripciones impuestas por la comunidad religiosa, partiendo del principio que las comunidades religiosas en general gozan del amparo constitucional y por ende deben ser respetadas.³³</p>
Familiar	<p>Se tolera la convivencia con miembros que no comparten sus mismas creencias, en tanto estas no generen conflictos personales y provoquen que el o los creyentes se aíslen de la comunidad religiosa.</p> <p>Se respeta la decisión de que los miembros tomen distancia con respecto a la comunidad, pero una vez estos retornan en calidad de visitantes o con el ánimo de reintegrarse deben cumplir un periodo de <i>disciplina</i> para poder ingresar por la puerta principal.</p>


Tabla 1 de restricciones de la Iglesia Jesucristo es el Señor

3.2 CONVERSIONISMO

“El señor (...) es paciente para con nosotros, no queriendo que ninguno perezca sino que todos procedan al arrepentimiento” 2 carta Pedro 3: 9.

³² Se refieren concretamente a los grupos menonitas

³³ Tales prescripciones disponen entre otras cosas que las niñas no pueden lucir pantalonetas, bermudas, sudaderas o shorts, mucho menos desarrollar actividades deportivas. Se restringe a su máxima expresión la participación de niños y niñas en espacios como danzas folclóricas, eventos deportivos -en su sentido más amplio- o cualquier actividad académica secular: bazares, ferias, festivales, espacios institucionales o actividades semejantes.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 114 de 152

La conversión en la comunidad Jesucristo es el Señor se entiende como el paso definitivo en un camino hacia una vida nueva, (corroborado posteriormente a través del bautismo por inmersión). Convertirse tiene aquí la más amplias implicaciones, pues a las privaciones propias de las comunidades cristianas (prohibición de consumo de alcohol, fumar, renuncia al adulterio o la fornicación en todas sus formas), se añaden a las descritas previamente.

Existe una estrecha relación entre “convertirse” y “salvarse”, ya que la salvación como tal solo está garantizada para aquel que ha decidido despojarse de las ataduras del “mundo”, y las costumbres propias del “hombre viejo”, siguiendo la expresión empleada en el texto sagrado:


“En cuanto a la pasada manera de vivir, despojaos del viejo hombre, que está viciado conforme a los deseos engañosos, y renovaos en el espíritu de vuestra mente, y vestíos del nuevo hombre, creado según Dios en la justicia y santidad de la verdad”

Efesios 4:22-24

Para que haya un genuino “nacer de nuevo”, es preciso que el creyente se halle intensamente convencido de que es un pecador y en tal carácter, es portador de una naturaleza caída, que puede ser transformada a través de un encuentro personal con Cristo.

Por lo general en las iglesias cristianas incorporan “el llamado” en sus reuniones, como un espacio en el culto por el cual se convida a las personas que vienen por primera vez para que hagan una oración de fe y “reciban a Cristo” como el único y suficiente salvador de sus vidas, quedando así el nombre de dicha persona escrito en el libro de la vida³⁴.

³⁴ Se trata de una creencia pentecostal basada en la cita de Apocalipsis 21:27. Según ésta, Dios reveló a través de sus profetas la existencia de un libro muy especial en el que registra los nombres de personas particularmente valiosas para Él. Este no es un libro físico, sino espiritual, y le pertenece a Jesucristo, en él se encuentran los nombres de quienes son considerados justos ante Dios y que, si permanecen fieles hasta el fin, recibirán la vida eterna (Apocalipsis 3:5). Cuando alguien es borrado del libro, significa que está destinado a morir para siempre (Apocalipsis 3:5; 20:15).

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 115 de 152

Normalmente la comunidad en estudio no apela al “llamado”, en parte por el hecho de que no es muy usual encontrar simpatizantes o personas interesadas en ingresar, y también en parte por el tipo de asistentes, que son en su totalidad miembros activos, con excepción de ciertos miembros “descaminados” que retornan de manera ocasional al redil³⁵.


El proceso de conversión es desde sus inicios radical; en las mujeres por ejemplo, implica el uso permanente del cubrimiento, y la adopción de una forma de vestir particular, determinada por el uso obligatorio de largos vestidos y sandalias. Lo que he podido encontrar es que este aspecto es, por llamarlo así, el primero de una serie de “filtros” y viene siendo por lo general el “mandamiento” más difícil de cumplir. Siguiendo esta idea, pregunté en una reciente entrevista a un miembro de la comunidad ¿Qué es lo que más le cuesta trabajo dejar a la gente si desean hacer parte de la comunidad? El creyente señaló:

“¿A la mujer? mmmm... el vestido..... porque muchas nos han visitado pero no pueden con el cubrimiento. Decían: Vea hermano Orlando (El pastor), si no fuera por ese manto, por esa pañoleta, mañana me bautizaba, pero no se puede, es que ¡¡¡No puedo¡¡¡ porque no, no no.... la familia, la vecina, la hija...”

Sin embargo, abundan los casos de mujeres que inician su militancia en el grupo religioso. Como lo describe un miembro de la congregación, de nombre Héctor:

“La vez pasada una persona era como desordenada en la vida de ella, pero no más que se le dijo que tocaba hacerlo, y a esa persona no le importó, dijo: No pues, si eso dice. Y se le leyó, y si eso toca hacerlo, pues toca hacerlo y esa mujer de una vez dejó esa vida desordenada, y de una vez comenzó a andar por todas las calles a su trabajo y todo con su pañoleta y nosotros nos admirábamos de ella. Varias –añade– varias lo

³⁵ Forma cariñosa en que llaman a la Iglesia.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 116 de 152

han hecho. Uno se admira; dice: hombre pues....tremendas porque.... de una vez con su cubrimiento.


Lo expresado aquí, deja ver cómo la apariencia externa, actúa como un primer elemento de distinción entre un miembro y un simpatizante. Si bien los procesos de conversión, son siempre paulatinos, algunos se dan de manera más acelerada que otros. Este mismo creyente ha hecho notar que una de las mayores críticas por parte de sus círculos cercanos se debe precisamente al uso de su cambio de indumentaria.

“Todas las personas se dan cuenta de cómo se vistió, delante de uno aún hay veces le dicen, “¿le lavaron el cerebro?” ¿Usted se enloqueció? ¿Qué le pasa?la gente a veces se expresa bruscamente. (...)”

Por otro lado, hay que decir que aun y cuando se desarrollan jornadas de evangelismo por lo largo y ancho de la geografía fusagasugeña, es evidente que su voracidad institucional no es comparable con la de otras facciones cristianas de corte pentecostal o neo-pentecostal, que de manera abierta se muestran empeñadas en «llenar iglesias», engrosando así las cifras de igle-crecimiento.

En relación a esto, podría pensarse que el limitado alcance de sus jornadas evangelistas puede deberse en parte a los métodos de evangelismo empleados, pues entre las técnicas más usadas suelen estar el “puerta a puerta”, la entrega de tratados y en muy pocas oportunidades hay lugar para la predicación al “aire libre” o las llamadas campañas evangelísticas propias del movimiento pentecostal.

En contraste con estas tradicionales prácticas, lo que encontramos en buena parte de las demás congregaciones del campo cristiano en la ciudad, es el uso de novedosas técnicas de evangelismo que incluyen conciertos musicales con artistas cristianos, noches de talentos,

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 117 de 152

células barriales, grupos familiares, encuentros juveniles o de parejas, cultos de jóvenes, u otros escenarios recreativos pensados para integrar al joven y al adulto.


3.3 PREMILENARISMO

Es oportuno aclarar de entrada que el pre-milenarismo, es la doctrina que enseña que el destino de la humanidad está comprendido por siete periodos o dispensaciones: inocencia, consciencia, gobierno, promesa, ley, gracia, y reinado milenial. Lo de pre-milenaristas, se debe al hecho de que comparten la idea de que el rapto o arrebatamiento de los elegidos, es decir el momento en el que Jesús viene por segunda vez a la tierra a recoger a sus escogidos, sucederá antes de la llega del milenio y no después.

La aparición del término milenio o “milenarismo” por su parte, proviene más exactamente del libro de las Revelaciones, más conocido como Apocalipsis, en donde se menciona un reinado de paz por mil años. Hay que decir que “este no es un reinado de paz desde un sentido espiritual, se trata de un reino literal durante el cual Cristo será gobernador político supremo y el líder espiritual y objeto de culto”, como señala Chafer (1974), lo cual encaja perfectamente con el texto sagrado³⁶.

No obstante, el advenimiento de este soñado milenio, estará precedido por la batalla del Armagedón, que de forma abreviada, consiste en una batalla final entre Dios y los diversos gobiernos humanos que no se han sometido a él y sus preceptos. Dicha batalla concluirá con una inminente victoria divina y luego de ello vendrá la tan anhelada paz milenial. El respaldo

³⁶ Y en los días de aquellos reyes el Dios del cielo establecerá un reino que nunca será reducido a ruinas. Y el reino mismo no será pasado a ningún otro pueblo. Triturará y pondrá fin a todos estos reinos, y él mismo subsistirá hasta tiempos indefinidos” Libro de Daniel 2: 44

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 118 de 152

mostrado a la doctrina del pre-milenarismo encuentra su más grande e indubitable sustento en las sagradas escrituras³⁷

Es claro entonces que este reinado de paz, solo sucederá, una vez el mundo como lo conocemos haya desaparecido de forma devastadora y haya sido despojado a su vez de formas de Estado o sistemas de gobiernos humanos.


Lo más llamativo, y a la vez lo más importante de este rasgo pre-milenial, viene siendo la creencia en que antes de que sucedan los acontecimientos señalados (Batalla de Armagedón y Reinado Milenial) tendrá lugar el Rapto; doctrina que en breves términos, consiste en que los verdaderos seguidores de Cristo serán recogidos por Jesús en su segunda venida, y llevados al cielo por la eternidad.

Dicha carga pre-milenarista está muy presente en el imaginario de la comunidad y del mismo modo que una programación, actúa como un eficiente mecanismo de control sobre la conducta. Este grupo a la manera propuesta por Beltrán (2005) “se ve en la necesidad de vivir en diaria santidad y rectitud. Sin descuidar su salvación ya que en cualquier momento puede ocurrir el arrebatamiento” además que "no se sabe el día ni la hora en que el Hijo de Dios ha de volver" y cualquier descuido o pecado expondrá al creyente a los tormentos de la "gran tribulación"³⁸.

Sin embargo, la mención al final de los tiempos no siempre es puesta en sentido estricto en la enseñanza, mas no por ello deja de ser habitual. De hecho, el culto como tal es propenso

³⁷ “Y vi salir de la boca del dragón, de la boca de la bestia y de la boca del falso profeta, a tres espíritus inmundos semejantes a ranas; pues son espíritus de demonios que hacen señales, los cuales van a los reyes de todo el mundo, a reunirlos para la batalla del gran día del Dios Todopoderoso. Apocalipsis 16: 14.

³⁸ Término con el que se define al periodo posterior al rapto, durante el cual sucederá el reinado del anticristo y cuya duración se estima entre tres a seis años. Durante este periodo, los habitantes del mundo se verán obligados a portar un chip, que contiene el número de la bestia (666), quedando así, condenados por siempre al lago de fuego. En cuanto a los que presenten resistencia a ser sellados con el icono de la bestia, serán perseguidos y sometidos a cruentas torturas.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 119 de 152

de estar atravesado por expresiones y en ciertos casos, sermones dedicados estrictamente a hablar sobre el final del mundo, el rapto, el valor de la salvación, el papel de la eternidad, o la necesidad de mantenerse irrepreensibles para la segunda venida de Cristo. Además de éstas, también se hacen referencias a otras temáticas como: El sello del anticristo, el advenimiento de la bestia y el falso profeta y las tribulaciones posteriores al arrebatamiento.

Este elemento escatológico³⁹, no solo va por cuenta de la predicación, sino que el contenido de los himnos da cuenta de una profunda interiorización de estas enseñanzas. Es habitual encontrarse a menudo himnos con llamativos títulos como “Bellas mansiones”, “La patria celestial”, “Más allá del sol”, la Segunda venida de Cristo”, o “Cuán gloriosa será la mañana” por mencionar algunas.


Si bien la carga pre-milenarista⁴⁰ es evidente, esta comunidad no se encuentra al nivel de lo que Ospina (2009) llama “comunidades escatológicas”, refiriéndose a iglesias que plantean la inminencia del fin del mundo como eje vertebral de sus creencias, como son los adventistas, testigos de Jehová y mormones, que se basan en “revelaciones” que se realizaron directamente por su Dios.

Llama la atención que sin ser un grupo netamente escatológico, doctrinas como el rapto, el gobierno del anticristo, la gran tribulación así como la batalla de Armagedón o el reinado milenial, tienen una poderosa incidencia en las mentes y almas de los creyentes, a tal punto que los ha llevado a incorporar formas de vida y comportamientos en muchos casos al margen de la sociedad.

Estos comportamientos “al margen de la sociedad” deben ser entendidos como conductas que sin calificarlas de “asociales”, estimulan al creyente a tomar un cada vez menor contacto con el “mundo”. Esto se expresa en comportamientos que se extrapolan a diversos dominios (lo laboral, lo educativo, lo económico, lo cultural, y lo sentimental, entre otros).

³⁹ Derivado o alusivo a la escatología, definida a su vez como el conjunto de creencias religiosas sobre las realidades últimas.

⁴⁰ Término que se desarrollará en detalle en el capítulo tres.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 120 de 152

Tanto así que he podido observar, que los creyentes buscan hacer lo posible por evitar contraer negocios con personas inconversas” o “descaminadas⁴¹” y también son radicales frente a elementos de la cultura como el deporte, –de cualquier índole–.

La práctica de deportiva (en todo su sentido) constituye un deleite carnal, y en consecuencia no puede agrandar a Dios. De esta manera, observo que abundan comportamientos que muestran el perfil de un individuo escindido de la sociedad, o que sencillamente no quiere hacer parte de ésta. Alguien me dijo hace unos meses: “estamos en el mundo, pero no somos de él”.


3.4 SECTARISMO.

De acuerdo con Weber (1906), una secta es en sentido sociológico, una comunidad religiosa que por su sentido y esencia ha de renunciar necesariamente a la universalidad y basarse en el acuerdo libre de sus miembros. Entendemos por universalidad siguiendo la perspectiva sociológica-religiosa a la actitud de incluir a justos e injustos en el seno de una congregación, tomando sobre todo a los pecadores bajo la disciplina del mandato divino.

Definido este concepto, quedará evidenciado que la comunidad estudiada se mueve dentro de las características propias de un modelo sectario que como señala Weber (1906), pretende tener el ideal de una iglesia pura. Frente a esto, sus miembros son enfáticos en argüir que “fuera de esta iglesia no hay salvación”. Dando con esto la idea, más de una asociación de personas plenamente cualificadas en sentido religioso que de iglesia en sentido amplio.

Un rasgo que acerca este grupo a la dinámica de secta, lo constituye el que a diferencia de la mayoría de congregaciones cristianas, donde el asistente o simpatizante encuentra la posibilidad de participar de igual a igual dentro de la iglesia, elegir su lugar de ubicación, ingresar bajo un vestuario informal, estar libre de prescripciones estéticas o sociales, o no sentirse juzgado por su afinidad política u otros gustos personales, lo que se aprecia aquí es una comunidad que desde el principio pretende segregar y clasificar al simpatizante del

⁴¹ También son llamados en otras comunidades inconversos, y se refieren a todas aquellas personas no siguen su misma fe, o que aún no han abrazado sus doctrinas.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 121 de 152

creyente, dejando claro a donde pertenece cada uno aun dentro de la célula religiosa. Esto acerca la comunidad al modelo de “agrupación de personadas cualificadas para un fin” (Weber 1906).

En rigor, más que «iglesia», este grupo puede ser definido como un remanente de elegidos, cuya tarea es transitar por una estrecha senda marcada por privaciones, de allí que la comunidad no esté puesta en función del inconverso, sino que es el inconverso quien debe sujetarse a las pautas establecidas por el grupo.


Al quedar por separado los miembros aptos de los inconversos o descarriados, por una frontera física, se puede recordar la expresión empleada por Weber (1906) “hay que separar a las ovejas sarnosas de las sanas, para que no ofendan la mirada de Dios”.

De esta manera y actuando bajo un carácter aristocrático y no en la lógica de instituto de gracia, el aspirante a esta secta, adquiere su calidad de integrante en virtud del cumplimiento de alguno de los requerimientos propuestos por la congregación. (presencia de dones, conversionismo, testimonio social, entre otros) descripción que se adapta a la caracterización propia de secta hecha por Weber (1906).

Para esta comunidad según lo he constatado, la participación de individuos no cualificados a momentos litúrgicos de gran trascendencia e importancia simbólica o espiritual, pueden traer deshonra a Dios y desencadenar su ira. De hecho, a la práctica de ingresar a la iglesia y participar de un sacramento, una actividad, o una dinámica ritual, sin estar en una condición espiritual apta, se le denominan “ofrecer fuego extraño”⁴². Esto significa que el creyente se expone a un inminente castigo divino que puede suceder en cualquier momento como consecuencia de haber presentado un “sacrificio” mancillado ante Dios.

Sin embargo, para la comunidad estudiada, esta prescripción puede ir incluso más allá, ya que el “extraño” no puede compartir el ingreso por la puerta principal con los creyentes, ya

⁴² Expresión basada en el texto bíblico de Levítico 10: 1 “Y los hijos de Aarón, Nadab y Abiú, tomaron cada uno su incensario, y pusieron fuego en ellos, sobre el cual pusieron incienso, y ofrecieron delante de Jehová fuego extraño, que Él nunca les mandó”

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 122 de 152


que la puerta de acceso principal es, para ellos, semejante a una puerta celestial que se encuentra custodiada por un ángel. De ingresar un particular por ella, se estaría violando una política de admisión y se estaría ofendiendo la sacralidad del lugar.

También es propio de esta comunidad, mostrarse distante hacia los poderes políticos –evidencia de una postura abiertamente apolítica– basados en una hierocracia tan poderosa como en las épocas bíblicas más radicales, sustentada en un principio bíblico: “Es necesario obedecer a Dios antes que a los hombres”⁴³. Esta premisa busca de alguna manera proteger a la comunidad de la injerencia de otros poderes, considerados elementos externos de dominación. (Weber, 1906).

En este sentido, el mundo se considera prácticamente una ofensa, por cuanto su sistema de valores es contrario a sus creencias, en las que por ejemplo, la concepción puritana del cuerpo no es equiparable con la visión moderna que comparte el “mundo”, como comentan los fieles. “Nuestro cuerpo es templo de Dios, y no foco de exhibición” dicen éstos. En tal medida, el hombre como la mujer, deben dar cuenta a Dios de lo que hagan con él. De allí la necesidad de no dar lugar al diablo, portando prendas de vestir “mundanas” por ejemplo.

Su actitud apolítica, no se reduce a la falta de participación en espacios locales o regionales sino que adquiere una dimensión más amplia, que se expresa en el hecho de que buscan la manera de evadir la fuerza de las instituciones. Varios miembros me han hecho saber por ejemplo, el deseo de educar a sus hijos e hijas en casa –siempre que sea posible– antes que enviarlos a instituciones oficiales a que “se contaminen”. Algunos de estos dicen que “el señor” muda el aspecto de sus hijos varones, para que al pasar por al frente de los soldados, pasen desapercibidos. “Los ven como viejitos”, aseguran categóricamente.

⁴³ Libro de los Hechos 5:29-3.


	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 123 de 152

Así mismo, expresan la impotencia económica de no poder desarrollar mecanismos de auto-sustentabilidad para sus familias, como si lo tienen otros grupos, como los menonitas o los amish, con quienes se identifican en actitudes como el aislamiento del mundo exterior, la defensa de valores como el pacifismo, la humildad, la vida sencilla y el trabajo.

Sus actitudes sectarias como se ha mostrado a lo largo de ésta etnografía, desbordan lo político, o lo estético, y abarcan una dimensión social más amplia. Esto queda expresado en una obstinada resistencia a participar en buena parte de las actividades sociales, desde celebraciones personales hasta nacionales, lo que refleja un absoluto desinterés por compartir o hacer parte del “mundo”, entidad a la constantemente califican de viciada y caída.

Encuentro además en esta comunidad una tendencia de tipo ascético. Entendiendo el concepto de asceta, como el de “un luchador de Dios, con independencia de quien sea el enemigo y con qué medios haya que combatirlo” (Weber, 1906, p, 297.) A los creyentes de esta comunidad les asiste una inminente necesidad de huir del mundo, lo que desde un sentido psicológico, como señala Weber (1906), no sería propiamente una fuga, sino una victoria sobre las tentaciones, con las que reiteradamente el creyente libra una batalla, pues de lo que se trata es de vaciarse de todo lo que recuerde algún modo el mundo.

Por último, quiero señalar el bajo indicador de crecimiento numérico que presenta esta comunidad, ya que no tiene el menor interés en expandirse, sino en perseverar indefinidamente en sus creencias, incluso con un reducido número de integrantes. Lo que mantiene vigente esta comunidad es esencialmente un mecanismo de reproducción interna, donde los miembros, que por largos periodos se han ausentado de la comunidad, retornan siendo adultos. De esta manera se preserva un remanente continuamente.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 124 de 152

3.5 ÉNFASIS EN LOS DONES.

Para comprender la inaplazable necesidad que presentan las y los miembros de la comunidad, de ser revestidos con dones espirituales, se hace necesario ante todo comprender ¿que son los dones espirituales? En esencia, los dones espirituales son la materialización de una manifestación divina, y pueden ser considerados una especie de investidura pneumátika⁴⁴ o espiritual

Se trata de una capacidad sobrenatural, que más allá del servicio interno que puedan representar (orar por los enfermos para que sean sanados, o interpretar lenguas angelicales para dar un mensaje a la congregación), representan un evidente distingo ministerial. Simbolizan el sello espiritual de haber recibido un derramamiento de poder por parte del Espíritu Santo, lo cual puede tener privilegiadas implicaciones, entre ellas el poder hacer parte del sacerdocio⁴⁵.


Para buena parte de las comunidades evangélicas, en especial las de tipo pentecostal, los dones más sobresalientes suelen ser la profecía, el don de sanidad y milagros, el don de sabiduría o palabra de ciencia, el discernimiento de espíritus y el don de lenguas.

Lo que diferencia a esta comunidad de las demás es el rito por la cual se busca acceder a tales dones.

Esta comunidad ha incorporado como rasgo propio de los grupos pentecostales, un ardiente deseo de retornar a las raíces primigenias del cristianismo. Esto se demuestra en una continua búsqueda de experiencias revivalísticas, entre ellas, el anhelo de ser depositarios directos de

⁴⁴ palabra griega traducida como “dones” en español, que significa “las cosas que pertenecen al Espíritu”

⁴⁵ El sacerdocio está constituido por un grupo selecto de personas que gracias a la evidencia de un don espiritual, se encuentran en capacidad de ejercer cargos propios de una carrera ministerial de tipo burocrático. Los cargos van desde lo más básico diáconos u obreros, (que son esencialmente, miembros que ayudan al pastor) hasta ministros ordenados o pastores.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 125 de 152


dones espirituales, y algunos como la revelación o la profecía son para ellos muy significativos.

El don de lenguas en especial, reviste capital importancia. Al punto que, solo aquellas mujeres sobre las cuales ha sido depositado tal carisma pueden portar “la prenda”. Se trata de un “cubrimiento” que lleva grabado en la parte frontal con letras doradas el nombre de la comunidad.

Si bien los dones espirituales no son dados para auto beneficio del que lo posee, sino para servir a los demás, es claro que existe un continuo anhelo de poseerles tanto por la satisfacción personal, como por la connotación social interna que viene con ellos. Tanto así, que el culto dispone de un momento particular en el que aquellas y aquellos que desean ser revestidos con algún don, se aproximan al altar.

El rito tiene lugar en uno de los momentos finales del culto, cuando ha concluido la enseñanza. Tras la oración que viene luego de la predicación, el pastor convida a los asistentes (que se consideran en condición de solicitar tal descenso de dones) a pasar al frente. Estos creyentes que son en su mayoría mujeres, se acercan al templo y ubicados de rodillas, invocan de manera precipitada la palabra aleluya, por espacio de cuatro a seis minutos. El rito concluye cuando el pastor de manera repentina dice: “y amén”. Dicho esto, todos guardan silencio y retornan a sus lugares.

Esta es una práctica exclusiva de los servicios dominicales, que no siempre concluye con éxito pues el elemento sobrenatural, muy pocas veces tiene lugar. Debo decir incluso, que muchos de los creyentes que no participan del rito, bien porque ya fueron investidos, porque no se encuentran aptos, o porque simplemente no sienten deseos de hacerlo, se muestran desprovisto de todo interés y sin el menor grado de asombro.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 126 de 152

Este énfasis en los dones no se reduce simplemente al ritual, sino que tiene que ver con el hecho de que en general los miembros de la comunidad, aseguran que Dios, puede provisionarles de dones como discernimiento de espíritus, o don de sanidad en situaciones límite, para lo cual reviven el texto sagrado: “En mi nombre echarán fuera demonios; hablarán nuevas lenguas; tomarán en las manos serpientes, y si bebieren cosa mortífera, no les hará daño; sobre los enfermos pondrán sus manos, y sanarán”. (Marcos 16:17-18)


3.5.1 Glosolalia como evidencia del bautismo del Espíritu.

Para esta comunidad la evidencia más infalible de que una persona ha recibido el bautismo del Espíritu Santo, la constituye el don de hablar en lenguas, o glosolalia, don que tiene su origen en la promesa hecha por Jesús a sus apóstoles, en el primer siglo de nuestra era. El bautismo en el espíritu no es en sí una meta, ni un requerimiento del todo, –salvo para acceder a ciertos cargos– pero sí asegura que el creyente ha sido sellado con un poder divino, lo cual quiere decir que tiene la máxima investidura espiritual.

En rigor, aquellas mujeres y hombres sobre los cuales ha descendido el Espíritu Santo, gozan de una cierta autoridad espiritual, e incluso de cierto prestigio. Los miembros más radicales opinan que la esencia del cristiano la constituye el haber sido bautizado en el espíritu, puesto que el mismo señor Jesús, debió ser bautizado en el espíritu Santo, al igual que sus apóstoles.

La necesidad de vivir en santidad por su parte, no es solo para obtener la vida eterna, sino que es esencialmente, un requisito primordial para ser sellado espiritualmente. Ahora, ¿en qué momento puede ocurrir este derramamiento? Nunca se sabe con exactitud, pues ello depende directamente del Espíritu Santo, de allí que sea parte del culto disponer de un momento para solicitar a la divinidad el descenso de la promesa divina.

La glosolalia, considerado el don más fiable de la presencia espiritual en un creyente, se presenta además como un don inaplazable, no solo por la distinción implícita que viene

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 127 de 152

consigo, sino por el hecho que sin éste don, no se tiene la garantía absoluta de la salvación. De esta manera, a los miembros que no han vivido tal experiencia, les asiste un anhelo continuo de ser investidos y sellados con el bautismo en el Espíritu Santo.

Por último quiero señalar, que a lo largo de estos años de investigación en la comunidad, no he podido presenciar tal descenso sobrenatural. Más, en los relatos de los miembros que han asistido a los encuentros mensuales con otras sedes, (embajadas) aparecen recurrentemente estas manifestaciones.

3.6 PRIMACÍA DEL RHEMA⁴⁶


Para los creyentes de la “Iglesia de Jesucristo”, el rhema se entiende como la “luz interna” o “revelación especial”, que emana de la deidad y que sirve de guía en el ejercicio de interpretar las sagradas escrituras. Este “rhema” puede provenir de un sueño, una visión o puede sencillamente ser una emoción. El depositario de tal experiencia sobrenatural es por lo general un creyente que ha sido revestido en el pasado por algún don. Éste, de alguna manera está más propenso de vivir tal experiencia.

La explicación que esgrimen los fieles para justificar esta práctica, proviene de la expresión bíblica “porque la letra mata, más el espíritu vivifica”⁴⁷. Frase que (según ellos) convida a buscar en una dimensión más contemplativa la explicación a ciertos pasajes de la biblia que parecen complejos o inescrutables.

Uno de los rasgos más destacados de la congregación además de los elementos señalados ya, está asociado con la manera como se desarrolla el sermón, pues más allá de lo litúrgico,

⁴⁶ En teología cristiana la palabra rhema se usa para referirse a la palabra de Dios dirigida a los creyentes, por medio del Espíritu Santo. Se diferencia de Logos, en que “logos” se refiere a toda la biblia, mientras que rhema a un tema específico, dicho en el presente. Tomado de www.wtimologías.dechile.net.

⁴⁷ 2ª carta Corintios 3:6 VRV

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 128 de 152

impacta su aspecto metodológico. La predicación aquí, no sigue las reglas del método hermenéutico bíblico tan característico de los protestantismos históricos, y como tal lo que prima es la experiencia espiritual personal del creyente con Dios y la practicidad del mensaje.


Ciertos pasajes de la biblia, como aseguran sus miembros, parecen estar “velados” al entendimiento racional del o la simpatizante e incluso a cierto tipo de creyentes, y solo una revelación espiritual, (rhema) (permitiría comprenderlos en su sentido más correcto. La misma conversión incluso, no es algo instintivo que nazca desde el o la simpatizante, sino que se da a partir de una profunda convicción motivada por Jesús mismo, quien ha tocado el corazón de aquella persona y la ha conducido a abrazar esta nueva fe. Siguiendo lo descrito en el texto sagrado: “No me elegisteis vosotros a mí, sino que yo os elegí a vosotros, y os he puesto para que vayáis y llevéis fruto”⁴⁸

De allí que estén convencidos de que es Dios quien debe abrir el entendimiento al ser humano a través de una revelación personal, o por medio de un encuentro íntimo. Con regularidad en mis encuentros con la comunidad, los hermanos a quienes abordo, suelen convidarme a hacer parte de su comunidad: “Es que el Señor le permitiera comprender los misterios para que usted entendiera hermano Camilo...” suelen decir. En otras ocasiones su estrategia conversionista, advierte la presencia de un elemento intimidatorio:

“Hermano usted (...) ya ha saboreado..... usted ya mira la situación, ya de pronto.... hace un compromiso con el señor (...) porque hermano, vea que usted sabe cuándo nació por su documento, (...) pero usted no sabe cuándo le toque ir a la sepultura. Y todos estamos en las mismas, que día les decía a los hermanos: fuimos y sepultamos a la hermana Amanda, y yo decía: Dios bendito ahora si me toca el turno”.

Héctor, 7 Febrero, 2016

⁴⁸ Evangelio según San Juan 15:6 VRV.


	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 129 de 152

La enseñanza como ya se dijo no es densa, ni tampoco expositiva, está desprovista de las pautas propias de un bosquejo expositivo y adolece tanto de una homilética rigurosa, como de una interpretación sistemática en la que el predicador se remite al pasaje leído y enseña verso por verso cada uno de los versículos que componen el capítulo elegido, en lo que sería una cadencia sistemática y exegética donde el análisis histórico, geográfico, político-social y teológico se funden para ofrecer una aplicación práctica.

El sermón no se presenta bajo una estructura clásica en donde a la predicación se le asigna un título, generalmente impactante (“De maldiciones a bendiciones”, “Oraciones que mueven el corazón de Dios”, “los mandamientos del éxito” o semejantes) y que viene desarrollado por puntos y responde a un tema en particular (Liderazgo, Familia, Santidad, etc.) como suele ser común en otras congregaciones cristianas.

Muy al contrario de todo esto, lo que se observa es un modelo de enseñanza que no sigue ningún tipo de patrón. Se trata de una predicación que no se inicia con una introducción, metáfora o preámbulo llamativo. Tampoco responde un objetivo trazado, sino que es de inicio a fin, literal. No existe una secuencia de predicaciones, o cadena de temas encausados; ninguna enseñanza guarda conexión con otra, distinto a lo que comúnmente ocurre con diversas congregaciones de corte pentecostal o carismático donde con regularidad se siguen temas por semanas y en algunos casos por meses.

Por otro lado, hay que señalar que aún y cuando no suela ser muy recurrente, hay lugar para revelaciones divinas, a través de la vidente. Estas visiones en la mayoría de los casos, alertan a la comunidad sobre la necesidad de no deslizarse en el pecado, pues por lo general son tendientes a reafirmar la enseñanza del rapto. En tales visiones, el papel de la iglesia con respecto a Jesús, suele ser puesto metafóricamente como el de una esposa que espera a su amado, y que durante su espera debe guardarse irreprochable.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 130 de 152

Por su parte, un miembro de la comunidad contaba que a mediados del mes de septiembre del año 2015, la vidente contempló en visión la llegada de un varón que cubierto por lienzos blancos y con un rostro cubierto por destellos de luz anunciaba: “Paz a Vosotros”. Este varón tenía en su mano además, un cofre con joyas y elementos preciosos, que los fieles interpretan como dones que el Señor Jesús, está dispuesto a conceder a quienes se encuentren en santidad y perseverando.


Suele ser propio de la vidente profetizar o avistar visiones tendientes a revelar aspectos futuros o misterios, desconocidos en el marco de “las embajadas”, que son esencialmente espacios de encuentro con otras sedes de la misma denominación, llevados a cabo en iglesias distribuidas por toda la geografía colombiana.

De esta manera, el estudio bíblico está mediado por una luz interna o en muy reducidas ocasiones por una voz audible, que es quien guía al creyente o al líder religioso a dar la interpretación de determinado texto. Puede ser común encontrarse ante expresiones como: “El señor me ha mostrado” “Dios ha revelado a sus siervos (determinado asunto)”, entre otras expresiones que pueden surgir a la hora de hablar de pasajes bíblicos o en el marco de la enseñanza.

Para finalizar, hay que considerar tales expresiones de fe con lo que Bastián (1997) ha llamado religiosidad oral, o teología oral, para referirse a una liturgia centrada más en la palabra, la taumaturgia, la emoción o la experiencia personal, que en el estudio sistemático del texto sagrado.

3.7 EL ELEMENTO UNITARIO.

El solo hecho que la comunidad estudiada, lleve el nombre de “Iglesia de Jesucristo”, nos permite tener una idea de lo que son sus enseñanzas. Es por esto que quiero empezar por

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 131 de 152

definir en qué consiste el aspecto unitario, debido a que es con seguridad el rasgo más sobresaliente de este grupo.


Para ello quiero empezar aclarando que la denominación de “unitarios” (como ha hecho saber el Centro de Investigaciones Religiosas -CIR- de Wildomar, California), hace referencia a una secta norteamericana que fue fundada en el siglo XVI y que cree en la inexistencia del infierno, la tesis de que todas las personas finalmente se salvarán, y la negación del nacimiento virginal de Jesús. Así mismo, niega el hecho de que Jesús fue Dios encarnado y rechazan la doctrina de la Trinidad.

Dicho esto, es claro que el único elemento que comparten los miembros de esta congregación con esta secta, tienen que ver con el último de estos rasgos, y es evidente que al conocer tales creencias, llamarles “Unitarios” a estos creyentes resulta inapropiado. Sin embargo, antiguas denominaciones que comparten la doctrina de la unicidad de Dios⁴⁹, como la Iglesia Pentecostés Unida Internacional, IPUI, o la Iglesia Pentecostal Unida de Colombia, IPUC se autodenominan “unitarios” y no “unicitarios”.

Esta denominación de “unitarios” se debe concretamente a que los miembros de esta comunidad creen que hay un solo Dios, en existencia, y este «Dios» lleva por nombre “Jesús” El Espíritu Santo también es una manifestación de éste, y por ende no hay lugar para creer en la trinidad.

Esto ha hecho que diversos movimientos religiosos trinitarios o no (incluso pseudo-cristianos), se refieren a éstos, con el apelativo de “Jesu-solos”, debido al desmedido énfasis que dicho movimiento ha puesto en el bautismo en el nombre de Jesús y a su rechazo a la trinidad.

⁴⁹ Doctrina creada por los pentecostales “unitarios” donde se enseña que el padre es Dios, El Hijo es Dios, y el Espíritu Santo es Dios. Aun así no son tres Dioses, sino un Dios.”

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 132 de 152

Este enérgico acento puesto en la figura de Jesús, se extiende como he observado, a todo tipo de actividades, sean o no litúrgicas, como orar por los enfermos, bautizar, dar acciones de gracias, evangelizar, bendecir, orar por los alimentos, entre otras.

II PARTE. OTRAS CREENCIAS Y PRÁCTICAS.

3.8 LA MUJER NO ENSEÑA.


Para la comunidad estudiada existen límites innegables que dirigen los márgenes de acción de sus miembros, uno de los más relevantes tiene que ver con el hecho de que las mujeres no pueden enseñar. Este principio desde luego tiene para ellos un sustento bíblico:

“Pues Dios no es Dios de confusión, sino de paz. Como en todas las iglesias de los santos, vuestras mujeres callen en las congregaciones; porque no les es permitido hablar, sino que estén sujetas, como también la ley lo dice. Y si quieren aprender algo, pregunten en casa a sus maridos; porque es indecoroso que una mujer hable en la congregación.

1ª carta a los Corintios 14:33-35

Es interesante analizar este rasgo en esta comunidad especialmente porque el porcentaje de mujeres es alto, y más allá de la prescripción literal de carácter bíblico, he podido notar que este rasgo se traslapa a otros dominios de la vida personal, puesto que como suelen decir, “el hombre es cabeza de la mujer, como Cristo es cabeza de la iglesia”.

Mis acercamientos a la comunidad me han permitido darme cuenta que existe un cierto grado de sumisión por parte de algunas mujeres, y como tal me ha sido muy complejo desarrollar una entrevista con algunas de ellas, pues por lo general suelen pedirme que me remita a sus esposos o al pastor.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 133 de 152

Esto sin embargo no es una regla general, ya que con el paso de los meses, fue posible conversar con algunas de éstas, de forma un poco más tranquila. Aun así, la información brindada en la mayor parte de los casos resultó imprecisa, debido a que la mayoría de muchas de ellas desconocen la trayectoria histórica de la comunidad.

Pese a esto, hay que decir, que otras actividades, como pudieran ser interpretar instrumentos musicales, cantar, o hacer parte del “grupo de músicos” les son perfectamente lícitas. El caso de la vidente se torna aquí excepcional, sobre todo porque algunos hermanos me han hecho saber que en algunas ocasiones, cuando el pastor debe viajar o se encuentra ausente, autoriza a la vidente para predicar entre semana.


3.9 ORACIÓN DE RODILLAS.

De conformidad con lo expresado por un miembro de la comunidad religiosa: “Toda oración delante de la presencia de Dios, es de rodillas”. Siguiendo de manera textual lo dicho en el texto sagrado: “para que en el nombre de Jesús se doble toda rodilla de los que están en los cielos, y en la tierra, y debajo de la tierra”⁵⁰ y como tal se considera irrespetuoso orar en otras posiciones, (de pie, sentado, o acostado).

Como mencionaba en el capítulo anterior, no se trata propiamente de un “orar de rodillas” sino de una postración, en donde el fiel pone su rostro y rodillas en tierra, para comunicarse con la deidad. Esta forma de orar se aplica en todos los contextos donde el fiel se halle (dentro y fuera de la iglesia) e independientemente del tipo de oración (de adoración, de agradecimiento, de guerra espiritual o de solicitud de descenso de los dones espirituales) siempre debe ser de rodillas.

Esta exigencia dogmática tiene un sustento bíblico, a pesar de que la obligación de orar de rodillas sigue siendo tema polémico entre los grupos evangélicos. Según estos últimos existe una amplia variedad de versículos bíblicos que legitiman otras formas de oración. Sin

⁵⁰ (Filipenses 2:10-11)

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 134 de 152

embargo, otras formas de oración, siguen siendo consideradas por esta comunidad como inapropiadas.

3.10 LAVATORIO DE PIES Y SANTA CENA.

Un miembro de la congregación que confesó hacer parte de la comunidad desde hace diecisiete años, explicó en los siguientes términos la doctrina del lavatorio de Pies:

“Cuando el señor le dijo: Pedro ¿te lavo los pies? Él dijo no, no me lavarás los pies, entonces el señor le dijo a Pedro, pero si no te lavare los pies, no tendrás parte conmigo, entonces Pedro no entendió en ese momento. (...) pero el señor le hizo entender: Si yo siendo el maestro he lavado vuestros pies, vosotros también lavéis los pies los unos a los otros. Porque ejemplo os he dado, (...) y bienaventurado seréis. Es un mandamiento del señor, y todos esos mandamientos (...) se cumplen en la iglesia”


Y añade:

“Esta iglesia esta apartada del mundo!!! Totalmente del mundo!!! está edificada sobre fundamentos apostólicos, siendo la principal piedra del ángulo Jesucristo mismo: lavatorio de pies antes de la Santa Cena: el señor lavó los pies a los apóstoles, el matrimonio bíblico, La santa Cena, (.....) Todo lo que es Efesios 2:20”

El lavatorio de pies es para esta comunidad una ordenanza expresa instituida por Jesús, que debe practicarse de forma previa a la Santa Cena. Esta última es un sacramento que consiste en una representación simbólica del sacrificio y muerte de Jesucristo, por el pecado del mundo y dada su solemnidad y gran importancia debe ser celebrada con dignidad y profundo respeto, pues se recuerda con ella la expiación de Jesús en la cruz.

Esta cena debe ser comprendida en sentido amplio, es decir como un sacramento que incluye el lavatorio de pies y la Santa Cena. Tal ritual instituido por Jesús mismo⁵¹ es celebrado en la ciudad de Nilo, donde se encuentra la sede principal. Hasta allí han viajado un

⁵¹ 1 Corintios 11.23–26.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 135 de 152

multitudinario grupo de creyentes provenientes de diversas provincias⁵². Lo colosal de la instalación permite albergar a cientos de estos fieles que se organizan como suele ser propio de este movimiento por un esquema de división de sexos.

La ceremonia empieza muy temprano, lo que hace que muchas comunidades locales como la de Fusagasugá, deban emprender su viaje desde tempranas horas de la madrugada. Para este fin los fieles rentan un vehículo particular que los transporte hasta el lugar de la ceremonia. Una vez arribados, se da inicio a un servicio muy especial que contiene los elementos propios del servicio local: lectura bíblica, oración, entonación de himnos, etc.


En un momento que se podría situar en el centro de la reunión se lleva a cabo el lavatorio de pies. La iglesia de Nilo presenta en las zonas laterales una especie de largos escaños, empotrados a la pared dispuestos a modo de entrepaños, en los que reposan un abundante número de utensilios (toallas y recipientes de plástico) preparados para este ritual.

El ministro a cargo, dado lo multitudinario de la asistencia, empieza a seleccionar por grupos la muchedumbre. Primero llama a las mujeres por provincias. Enuncia entonces –por ejemplo–, a las provincias cercanas (Fusagasugá, El Collado, Icononzo, Alvarado, Fresno, Frías, etc.) con el fin de que las damas que integran estas provincias se acerquen y una vez agrupadas, escogen una compañera mujer con quien harán el lavatorio de pies. Así, un primer grupo de mujeres provisionadas con una toalla y un lebrillo⁵³ que toman de la zona lateral de la iglesia, se disponen a hacer rápidamente una fila para llenar sus recipientes con agua. El agua es tomada de una llave que se encuentra dentro de la iglesia. Se puede decir que dada la confluencia de mujeres la llave no requiere de cerrarse y abrirse, sino que más bien permanece abierta para abastecer continuamente a la mujer que antecede el turno.

Una vez se ha llenado el lebrillo y se tiene consigo la toalla, este primer grupo de mujeres perteneciente a estas primeras provincias, ingresa a un salón anexo de la iglesia donde la

⁵² El término provincia, no se entiende aquí desde el sentido geográfico de división administrativa territorial, por el que se agrupan diversos municipios de determinada región. La provincia en este contexto viene a ser el apelativo dado a cada iglesia u obra. De esta manera pueden haber más de una provincia por ciudad.

⁵³ Recipiente de barro o metal, de poca altura y más ancho por el borde que por la base, que se llena de agua para asearse o para lavar la ropa.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 136 de 152

esperan sus compañeras. Este grupo “pasivo” recibe de sus compañeras un lavado de pies, que pese a lo sagrado de su origen debe realizarse de forma rápida, con el fin de hacer operativo el rito.

Una vez este grupo “pasivo” ha recibido el lavatorio de pies, debe proceder de la misma manera que sus compañeras. Puestas en pie, estas mujeres levantan el recipiente con agua y vierten el contenido en uno de los jardines ubicados en las afueras de la iglesia, nuevamente realizan una fila para llenar los lebrillos y regresan a practicar el lavatorio de pies a sus compañeras.

Con el fin de permitir una organización y prontitud en el rito, los “ujieres” de la comunidad ayudan a dirigir la logística del acto, colaborando con la distribución del agua, la distribución de las toallas a los asistentes y la atención a otros asuntos inherentes derivados de la ceremonia, buscando agilizar el desarrollo del acto.


Una vez ha finalizado el lavatorio de pies entre las mujeres de estas primeras “provincias”, le sucede un nuevo grupo de otras “provincias” las cuales repiten el mismo procedimiento. Tan pronto las mujeres han concluido el lavatorio de pies, hay lugar para los varones.

Este lavatorio de pies, dada la multitud de asistentes, puede tomar toda la mañana y parte del medio día y la tarde. Llama la atención en el desarrollo de este ritual, la literalidad en que se produce ya que se sigue de forma omisa lo expresado en el texto bíblico⁵⁴.

Tan pronto como ha terminado el último grupo de fieles de realizar el acto, el ministro a cargo, solicita a los asistentes ponerse de rodillas en torno al púlpito. Este es un templo espacioso, lo que permite que a pesar de la masiva asistencia, los creyentes no queden apiñados. Como suele ser propio de esta comunidad, las mujeres son las primeras en tomar la Santa Cena y tras ellas hay lugar para los varones.

El rito se desarrolla de la siguiente manera; luego de que se han organizado las mujeres en torno al atril de rodillas, el líder religioso a cargo lee a la congregación una porción bíblica que habitualmente suele ser 1 Corintios 11.23–26. Este pasaje, que describe el mandamiento

⁵⁴ Evangelio según san Juan, Cap. 13, “Jesús Lava los pies a sus discípulos”

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 137 de 152

de la Santa Cena es oído de forma respetuosa por la comunidad en pleno, hasta que el líder a cargo concluye con una breve reflexión del pasaje mencionado.


Tras esto, el pastor delega a dos miembros para que colaboren con la distribución de los elementos de la Santa Cena. Uno de estos, ha cortado pequeños trozos de un pan artesanal en una bandeja de plata que luego distribuye haciendo uso de una pinza multiusos. De esta manera, el servidor pasa en medio de la muchedumbre que se halla de rodillas para poner en su boca un pedazo de pan en una forma litúrgica que recuerda la manera como se desarrolla la eucaristía.

El otro miembro tiene consigo un pequeño jarrón que contiene jugo de uva y una copa semejante al santo grial usado en las ceremonias católicas. Éste, una vez percatado de que los y las asistentes han consumido el pan, se acerca y llena con jugo de uva la copa. De esta copa beben todos los asistentes, esto quiere decir que la copa es pasada de boca en boca por cada uno de los fieles. Es necesario entonces la participación de otro miembro para el desarrollo de esta parte de la ceremonia, pues mientras uno se encarga de llenar la copa y pasarla entre los fieles, el otro está encargado de limpiar el borde del cáliz con un pequeño paño después de que algún miembro ha bebido.

Es necesario practicar el rito de esta forma, debido a que –como dicen los miembros– la biblia es muy expresa y literal frente a esta práctica:

“Y mientras comían, tomó pan, y habiéndolo bendecido lo partió, se lo dio a ellos, y dijo: Tomad, esto es mi cuerpo. Y tomando la copa, después de dar gracias, se la dio a ellos, y todos bebieron de ella” Marcos 14: 23

Hay que decir que a pesar de ser ésta una solemnidad sencilla, lo profundo de su significado hace que hombres y mujeres se examinen a sí mismos y consideren o no hacer parte de ella. El pan a diferencia del sacramento católico es un símbolo del cuerpo de Jesús y no Jesús mismo (doctrina de la transubstanciación), la copa es igualmente un símbolo del nuevo pacto en su sangre y en ningún caso se asume de manera literal.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 138 de 152

4. CONCLUSIONES.


Lo descrito en la presente investigación, ha mostrado cómo la “Iglesia de Jesucristo”, se encuentra marcada por unas llamativas singularidades que fácilmente le confieren un lugar especial a nivel de toda la variedad cáltica que a diario se abre paso en la ciudad de Fusagasugá. Con el ánimo de recoger estas peculiaridades, seguiré las huellas del esquema histórico trazado en la presente investigación, con el fin de contrastarlo a la luz de los hallazgos obtenidos en el campo.

Para empezar quiero arrancar por el proyecto moderno, en vista de su ineludible impacto en la esfera de lo religioso. Allí encontramos que uno de los efectos más devastadores que en principio produjo la modernidad sobre la religión fue el que algunos autores (Weber 1906, Da Costa, 2008, entre otros) han descrito como la “desmagización” que se refiere al abrupto despojo del misticismo o la “magia” del ritual cristiano, y la consecuente introducción de la razón sobre el misterio.

El salto a este modelo racional trajo consigo fuertes cambios. Tal vez el más impactante de estos, tuvo que ver con el hecho de que la religión, que para entonces era la principal institución por la cual se legitimaba el mundo, fue confinada a la más recóndita intimidad, perdiendo así su capacidad de controlar e influir en otros dominios de la vida social, lo cual conocemos como el proceso de secularización. Esto llevo a que muchos intelectuales vaticinaran de forma prematura una contundente desaparición de lo religioso.

Con el pasar de los años y los siglos vimos que no fue así, ya que esta espiritualidad reprimida e interpelada por la ciencia, se supo abrir paso rápidamente, revitalizándose y construyendo novedosas fórmulas espirituales con las cuales hizo a un lado a la ciencia, alcanzando cierto margen de éxito.

En el continente americano, en lo corrido del siglo XV se produjeron con gran vigor fuertes invasiones religiosas de norte a sur del continente, unas promovidas por los protestantes puritanos ingleses y otras por cuenta de las devastadoras campañas evangelizadoras españolas (Suramérica). Unas y otras, a pesar de su accionar violento, mostraban de forma visible la continua presencia de un poder religioso en el continente.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 139 de 152


Esta huella histórica muestra en forma definitiva que la transformación o mutación religiosa en América, no se dio como resultado de la implementación de un proyecto secularizador, (propio de Europa), en el que la religión fue combatida por la razón perdiendo así su fuerza. Al contrario, América latina vivió un forzoso proceso de aculturación en el que la iglesia católica se impuso como religión oficial, confinando a toda minoría religiosa a la persecución y a la clandestinidad.

Con esto, queda demostrado que tal modelo de implantación colonial entra en directa contradicción con el rasgo secularizador propuesto por Tschanen (1991), según el cual, la religión, luego de haber perdido parte de su poder, sufre entre otros, un proceso de “privatización”, en donde los miembros de la sociedad, prescindiendo de la religión oficial, construyen según su gusto, la forma privada de creencia que mejor se acomode a su forma de vida, pudiendo incluso prescindir de Dios mismo (mundanización).

En Colombia, los efectos de este tortuoso proceso de aculturación religiosa y dominación política por parte de España, se expresaron en una sistemática hegemonía de la iglesia católica que se extendió por varios siglos, con injerencia en las esferas educativa, civil y social. A esto se sumaron infructuosos intentos por separar a la iglesia y el Estado, y la tardía aparición de una constitución con capacidad de garantizar la libertad de cultos. Todo lo cual demuestra la persistencia de un modelo político carente del más mínimo ropaje moderno.

Es claro que nuestro país no entró a la Modernidad y en consecuencia la religión no perdió su vigor con todo y las significativas influencias de la Ilustración promovidas en el periodo independentista. Finalmente, la religión se mantuvo como eje central de las sociedades latinoamericanas, mostrando en el transcurrir de los siglos venideros indicadores de práctica religiosa crecientes y con direcciones cada vez más inciertas.

La llegada del protestantismo a Colombia, como resultado de los esfuerzos de los liberales radicales trajo consigo serios dilemas. Por un lado, era necesario impulsar las migraciones de extranjeros provenientes de países protestantes (como medida necesaria para instaurar un proyecto de Modernidad) y así desarrollar valores modernos que sacaran al país adelante.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 140 de 152

Pero por otro lado, era necesario perpetrar el modelo católico, pues desde entonces y hasta nuestros días, la religión católica sigue constituyendo parte de la identidad nacional.


Este complejo y ambicioso proyecto culminó en la bifurcación interna del protestantismo histórico, dando paso a un modelo de protestantismo “del espíritu” (Bastián, 1994), despojado de todo proyecto político y social (libertad de cultos, secularización civil, separación iglesia- Estado y semejantes) y más empeñado en desarrollar un agresivo modelo de cooptación de fieles de dimensiones colosales (evangelismo a fondo).

Para alcanzar esto, fue preciso implementar un amplio juego de mecanismos, alianzas políticas, multitudinarias campañas, conciertos cristianos, e intervenciones en televisión. A estos elementos se sumaban otros, que incluían novedosas interpretaciones de la biblia, y técnicas psicológicas de conversión basadas en intimidantes anuncios como el inminente y catastrófico fin del mundo, en el marco de la Guerra Fría, siendo necesario brindar el apoyo al pueblo norteamericano quien peleaba contra la ofensiva comunista, siguiendo así la lógica del destino manifiesto. (Beltrán, 2005 & Bastián 1994, 2012)

Algunas de las características de este protestantismo como se verá, han sido apropiadas por la comunidad objeto de estudio. Señalaré las dimensiones que de manera suficiente darán cuenta de la apropiación de algunos elementos propios de este protestantismo “del espíritu” La primera de estas tiene que ver con una dimensión normativa que no está lejos de ser considerada un fanatismo férreo, pues no solo busca controlar el aspecto externo del creyente, sino que a esto se añade una coerción ideológica, política o económica, que en muchos casos termina siendo equiparable a determinadas formas de Estado o sistemas de gobierno.

Parte de esta rigurosa dimensión normativa la constituyen muy amplias y diversas prescripciones, entre ellas la prohibición de practicar juegos de azar, de mesa o sorteos (Bastián 1994), hacer presencia en escenarios seculares (ferias, cines, conciertos o festivales seculares etc.). También está la limitación de compartir con personas que no siguen su misma fe, con excepción de los casos en que se tenga a éstas, como meta de conversión.

La segunda está relacionada con el elemento escatológico que además del normativo apareció con mucho vigor. Desde ese tiempo se hacía una permanente mención al regreso de Jesús o

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 141 de 152

la doctrina del arrebatamiento de los elegidos. Esta mención constituía desde entonces una voz de alerta a la comunidad cristiana ya que en cualquier momento podía descender de los cielos Jesús mismo en una nube, y en un abrir y cerrar de ojos, arrebatarse a sus elegidos.


Este repentino descenso, motivaba al creyente a tomar muy en serio su compromiso cristiano, llevándolo a asumir un modo de vida recto y piadoso a lo largo de su vida.

Lo reflejado en el presente estudio nos ha permitido observar, como en la “Iglesia de Jesucristo” el primero de estos ejes se presenta con un nivel de saturación todavía mayor que el impuesto por el “protestantismo evangelista”. Pues a la Gran Comisión: “Ir y hacer discípulos” (mandato expreso de Jesús de llevar el cristianismo más allá de las fronteras locales o regionales, transformando así el mundo) se le ha añadido una fuerte dimensión normativa cuya meta más entrañable consiste en resistir al mundo.

Para hacer esto posible, se hace imperioso mantener un rotundo rechazo a todo desarrollo proveniente de la modernidad, (aborto, evolucionismo, homosexualismo, relativismo moral, etc.) Convencidos de la necesidad de no participar de las acciones de este mundo, los creyentes no se limitan a expresar su oposición a tales corrientes, –cosa que desde luego hace toda la comunidad cristiana– sino que han construido un particular modelo de “contra-sociedad” usando la expresión de D’Epinay.

Este modelo, por el cual la iglesia se convierte en una “sociedad sustitutiva”, se ha desarrollado a partir de rigurosas prescripciones, como la aplicación de ciertos preceptos del Antiguo Testamento (uso del velo, primacía masculina, relegación de la mujer para enseñar, no consumo de sangre o derivados, entre otros), la necesidad de hablar su propio lenguaje y la necesidad de vestir distinto. Estos elementos configuran un sistema integral de privaciones que por sí solo desborda las “normas” propuestas por el modelo “evangelista norteamericano”.

Conviene señalar que, si bien la mención de contra-sociedad fue usada originalmente por D’Epinay (1968) para referirse al modelo de iglesia que rescataba al individuo excluido por la sociedad y al que brindaba la posibilidad de reconstruirse, tal expresión toma aquí un sentido opuesto, pues se trata de una “contra-sociedad” que en lugar de ofrecer refugio a las

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 142 de 152

masas marginadas, funciona como mecanismo de blindaje por el cual se ofrece a un grupo de “escogidos”, la posibilidad de prevalecer indefinidamente en lo que insistentemente llaman un camino de verdad.


En este sentido, la comunidad lejos de “negociar con el mundo” muestra hacia este, una repulsión cada vez más creciente y hacia los mecanismos de entretenimiento y seducción empleados por este. Siendo inaceptable divulgar el contenido de un culto por un medio digital, o el hacer uso de fotografías para masificar un mensaje incluso siendo religioso, por ejemplo.

Con respecto al “protestantismo histórico”, la comunidad presenta disparidades y afinidades en varios sentidos. Un primer elemento diferenciador está asociado al rol político de la iglesia. Mientras los protestantismos históricos desde sus inicios se vieron inmersos en un agitado escenario político, marcado por afinidades liberales y apoyo a procesos independentistas. Lo que se observa aquí, es un modelo religioso que promueve una abierta actitud apolítica, justificada en el hecho de que el único gobierno proclive de ser admitido es el modelo teocrático. Los sistemas de Estado y formas de gobierno constituyen la evidencia de un acto de desobediencia del hombre al creador y como tal no pueden representar algún desarrollo para la humanidad.

Lo segundo en que se diferencia la comunidad con estos protestantismos históricos, tiene que ver con el predominio de la emoción o la disposición del líder religioso sobre la formación o el estudio profundo de la escritura, siendo este un rasgo muy propio del protestantismo evangelista, presente aún más recurrentemente en el pentecostalismo.

Con todo y esto, la comunidad comparte con estos protestantismos diversos rasgos, entre ellos una actitud de profundo respeto a la deidad a la que no acuden de forma coercitiva, sino mediante una profunda reverencia y a la que asignan un atributo de inmutabilidad.

Esta es una comunidad que siguiendo un “ethos” de virtuosos, considera la transformación del hombre y la mujer como el resultado de un proceso de santificación progresivo, en el que el creyente está propenso de sufrir altibajos y no como un fenómeno originado en una oración

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 143 de 152

de poder o un elemento sobrenatural. Sin olvidar con ello, que en el proceso de conversión están imbricadas prescripciones muy radicales como la adopción de un cambio de indumentaria, por ejemplo.


Un último rasgo con el que se puede observar cierta afinidad hacia estos protestantismos, es el que se refiere a la presencia de determinadas expresiones litúrgicas propias de las iglesias bautistas y presbiterianas en momentos del culto. Un ejemplo de ello es la entonación doxológica al inicio y cierre del servicio y la “bendición final” a la congregación sucedida de un prolongado amén.

Junto a estas características se presentan otras tomadas del rostro «pentecostal», considerado un modelo de transición de importación anglosajona, nacido de la necesidad de responder a las nuevas demandas del mercado religioso y a un agudo proceso de anomia social derivado de la implementación de un agreste modelo capitalista y sus implicaciones sociales (migraciones del campo a la ciudad, pobreza, desempleo, desorientación, etc).

Este pentecostalismo considerado como “religión de pobres” (Bastián, 1997, p.137) por la adhesión de grupos claramente marginales o en condiciones económicas muy bajas, implementó nuevos elementos con los cuales se hiciera posible rescatar al sujeto bien de su crisis existencial y económica en muchos casos, como de su desorientación social y religiosa. Para este fin, el pentecostalismo ofreció llamativos mecanismos, algunos de estos muestran una transición con el anterior rostro protestante, otros como hibridación de creencias y otros como elementos emergentes dentro de una situación de mercado religioso. Referiré a modo de dimensiones aquellos que de una forma muy particular han sido apropiados por la comunidad.

La primera de estas, es una dimensión taumatúrgica, y se refiere a la posibilidad del acceso al milagro y a la sanidad física, psicológica y social a través del poder sanador depositado en el líder religioso, o bien por vía directa del fiel con la divinidad.

Este rasgo presente en la comunidad, se evidencia tanto en su absoluta confianza en Jesús y en su obstinada renuncia a depender de cualquier ayuda medicinal o cura humana, como en

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 144 de 152


la particular fe que demuestran los fieles hacia los poderes curativos propios del líder religioso, quien durante las reuniones dominicales los unge y ora por sus dolencias y enfermedades.

Pese a esto, es preciso señalar el carácter moderado de esta taumaturgia ya que, a diferencia del amplio universo pentecostal en donde pululan figuras de poder o “ungidos” que se ufanan de ser poseedores exclusivos de un “don de sanidad” el cual ofrecen a cientos de abatidos de espíritu en el marco de una multitudinaria y televisada campaña, aquí se observa algo muy distinto, ya que el creyente o el pastor gozan de esta capacidad. Con esto queda en claro que, si algo motiva al creyente a buscar al pastor para que ore por sus necesidades, es porque reconoce en éste una autoridad, y no porque lo tenga por el único mediador o el depositario de un don intransferible y exclusivo.

Una segunda dimensión, es la que, siguiendo a D’ Epinay (1968) y Pereira (1996) he llamado «desalienante», y que tiene que ver con la capacidad de integrar al sujeto a una célula socio-religiosa, implicando esto en muchos casos, una vinculación laboral y una capacitación técnica (cursos de modistería, panadería, electricidad, etc.). Dentro de este rasgo se incluyen, las bolsas de empleo local, las ayudas económicas, los distintos programas de atención matrimonial y psicológica, y las diversas brigadas médicas en sectores vulnerables.

Frente a esto hay que señalar el reducido o imperceptible porcentaje de trabajo social que presenta la comunidad estudiada. Si bien sus miembros refieren un fuerte grado de cooperación y ayuda, así como de asistencia económica y espiritual como rasgos propios de su fe, es claro que estas comportamientos están condicionados a la esfera de lo intra- religioso y en casos muy reducidos a escenarios más amplios (cárceles, hospitales, desplazados, población vulnerable, etc).

Una tercera dimensión está relacionada con la posibilidad de participación religiosa y política. Esta primera se encuentra determinada por el compromiso e intachable testimonio del creyente ante la iglesia y la sociedad. La segunda está garantizada, gracias a la

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 145 de 152

constitución de 1991 que establece la libertad de cultos y el derecho de las comunidades cristianas de elegir y ser elegido de forma democrática.


De estos rasgos el único que se cumple en la comunidad es el que está asociado a la carrera burocrática que debe realizar todo creyente que desee formar parte del ministerio. En esta comunidad como se ha podido observar a lo largo del trabajo, se valora más la experiencia personal y la disposición o vocación para el servicio que la consistente formación teológica a la hora de asignar cargos ministeriales.

Por otro lado, la comunidad firme portadora de un proyecto apolítico, abandona cualquier intento de participación en esfera alguna de poder, incluyendo los espacios más locales, como pudieran ser la participación en la respectiva junta de acción comunal de su vecindario

Una última dimensión de este pentecostalismo está relacionada con el inherente rasgo de emotividad que caracteriza a los pentecostalismos y que se presenta recurrente en muchos de sus ritos (glosolalia, exorcismo, descenso de dones, guerra espiritual, etc.) Llama la atención el que la “Iglesia de Jesucristo” quien se autodenomina pentecostal muestre una singular disparidad con muchas de estas expresiones propias del pentecostalismo. Empezando porque su apelativo de “pentecostal” no alude al pentecostalismo como categoría sociológica, sino como fenómeno milenarista cuyos orígenes no provienen de Estados Unidos sino directamente de Jerusalén.

A diferencia del tradicional pentecostalismo donde el servicio está diseñado para acceder a los milagros, dones, sanidades y liberaciones, mediante jubilosos cánticos, fervientes oraciones, la invocación frenética de plegarias y un ambiente saturado de música, luces y danzas. La comunidad estudiada está desprovista por completo de este llamativo ropaje ritual. En lugar de ello, lo que se observa es un modesto y programado espacio para solicitar a la deidad de manera reverente el descenso de cierto don espiritual, siempre en el marco de una sujeción divina.

La multiplicidad de elementos extáticos como los gritos, los llantos descontrolados, las interminables batallas libradas contra gobernadores y huestes malignas, la sensación de ver a Jesús o la presencia de elementos como vino, sal, shofares, estrellas de David, rosas, cintas,

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 146 de 152


o cualquier tipo de amuleto como parte de un fetiche para ahuyentar a los espíritus de las tinieblas, desaparecen por completo del ritual propio del grupo religioso investigado.

En lugar de ello aparecen con fuerza otro tipo de elementos mágicos, que comparados con estos, adquieren fácilmente una connotación más moderada. Me refiero entre otros al poderoso papel mediador encarnado en la vidente, profetisa y vaso de honra para el grupo. La introducción de una vehemente “mistificación de la vida”, que tiene lugar cuando algún miembro atraviesa determinada situación de riesgo, (como enfrentar ambientes de inseguridad, o verse envuelto en situaciones fortuitas) y es mágicamente invisibilizado o escoltado físicamente por una numerosa presencia de ángeles.

La sacralización propia del periodo pre-moderno, por la cual se veneraban lugares, se consagraban personas, o se impedía circular por determinadas zonas, y que nos habla de la presencia de un componente mágico y supersticioso, no es algo ajeno a la comunidad referida. En esta encontramos que elementos como la puerta de ingreso, el mismo líder religioso, la vidente y en general la edificación, son considerados entidades con un considerable poder simbólico, y por lo mismo su uso y acceso se han restringido.

Para ir cerrando quiero destacar su muy evidente dinámica de secta, que se deduce de su hermetismo, de su evidente necesidad de generar procesos de diferenciación social a partir de su indumentaria, su concepción de la vida y del mundo, de la necesidad que les asiste de prescindir de la fuerza institucional (salud, política, educación, etc) y la constante referencia de ser los portadores absolutos de la verdad y de un inobjetable camino hacia la salvación.

Finalmente y llegado a este punto, puedo asegurar que la singularidad más llamativa de esta comunidad, reside definitivamente en que con todo y que sus miembros se hallan inmersos en el presente, este mundo como lo conocemos jamás constituirá su hogar. Es evidente que su afanoso deseo de renunciar a este mundo excéntrico, desigual, y secular como lo conocemos no acabará pues no es precisamente un capricho, sino la condición inherente de un grupo de seres de genuina conciencia peregrina que no fueron creados para tener la tierra por heredad sino una anhelada patria celestial a la que esperan retornar, luego de haber transitado fugazmente como errantes en esta tierra.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 147 de 152

5. REFERENCIAS BIBLIOGRÁFICAS

Ammerman, N. (1994). Telling Congregational Stories: Review of religious Research. Douglas Lecture.

Bastián, J-P (1994) Protestantismos y modernidad latinoamericana: historia de unas minorías religiosas activas en América Latina. México, (FCE) Fondo de cultura Económica.

Bastián, J. P (1997) La mutación religiosa de América Latina, D.F, Fondo de Cultura Económica.

Bastián, J. P. (2003). Pentecostalismos latinoamericanos y lógicas de mercado. Ponencia presentada al III Encuentro del Instituto Colombiano para el Estudio de las Religiones, (ICER). Bogotá: Universidad Nacional de Colombia.

Bastián, J-P, (2004) La modernidad religiosa: Europa Latina y América Latina en perspectiva comparada, México, Fondo de Cultura Económica.

Bastián, J. (2006). De los protestantismos históricos a los pentecostalismos latinoamericanos: Análisis de una mutación religiosa.

Bastián, J. P. (2012). La modernidad religiosa: Europa latina y América Latina en perspectiva comparada. Fondo de Cultura Económica.

Baptista, C & Ospina, M. (2009) Prospección etnográfica del cambio religioso en la ciudad de Manizales. Virajes 177.

Beltrán, W. (2005). “La diversificación del cristianismo en Bogotá”. A. Bidegáin y J. Demera (Comps.), Globalización y diversidad religiosa en Colombia, 257-291

Beltrán, W. M. (2012). Descripción cuantitativa de la pluralización religiosa en Colombia. Universitas humanística, 73, 201-237.

Chafer, L. S, & Walvoord, J. F. (1974). Major Bible Themes. Zondervan.

Chafer, L. S. (2003). Teología sistemática. Editora Hagnos..

Cepeda van Houten, Á. (2007). Clientelismo y fe: dinámicas políticas del pentecostalismo en Colombia. Bogotá: Editorial Bonaventuriana

D'Epinay, L. (1968). Christian. El refugio de las masas. Santiago, Editorial del Pacifico SA.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 148 de 152

Frigerio, A. (1995). Secularización y Nuevos Movimientos religiosos. Argentina: Boletín de lecturas Sociales y económicas

Giddens, A. (2004). Sociología 4ª edición. Madrid: Alianza editorial.

Girola, L. (1993) Modernidad y Reencantamiento del mundo. México: Revista mexicana de ciencias políticas y sociales.

Mallimaci, F. (2008) Modernidad, Religión y Memoria. Buenos Aires: Editorial Colihue.

Mardonés, J. M. (1996). ¿A dónde va la religión?: cristianismo y religiosidad en nuestro tiempo (Vol. 15). Editorial Sal Terrae.Mp

Mason, J. (1996) Mixing methods in a qualitatively driven way, Londres Sage

Pereira, A. M. (1996). El pentecostalismo: nuevas formas de organización religiosa en los sectores populares. Historia crítica.

Pereira Souza, M. (2003) Otras religiones de la diversidad protestante, artículo publicado en Revista Credencial Historia,

Reuelta, A. (1993) Estado y modernidad. México: Universidad Autónoma Metropolitana, Unidad Xochimilco.


Stoll, D. (1990). ¿América Latina se vuelve protestante?: las políticas del crecimiento evangélico. Abya-Yala.

Tschannen, O. (1991). The secularization paradigm: A systematization. Journal for the scientific study of religion.

Valera, R. (1960). Santa biblia. Antiguo y nuevo testamento. (50c ed., Vol. III. 1997). Santa Fe de Bogotá, Colombia: Sociedad Bíblica Colombiana.

Weber, M. (1998). La ética protestante y el espíritu del capitalismo (No. 135). Ediciones AKAL.


Willems, E. (1967). Followers of the new faith: Culture change and the rise of Protestantism in Brazil and Chile. Univ of Illinois Pr.

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 149 de 152

Webgrafía.

Glossolalia as a foreign language: An investigation of the early twentieth century pentecostal claim. Disponible en: http://wesley.nnu.edu/wesleyan_theology/theojrnl/http://biblioteca.itam.mx/estudios/estudio/letras23/notas/notas.html
<http://www.lupaprotestante.com/blog/neopentecostalismo-una-nueva-ola-religiosa-recorre-america-latina/>

<http://www.semana.com/on-line/recuadro/otras-iglesias-cristianas/128375-3>

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 150 de 152

6. ANEXOS

Aparejado (a): Persona que cumple satisfactoriamente las prescripciones establecidas por la comunidad religiosa, y en efecto puede dar testimonio público de su fe.

Apostasía: Renegar de su fe o dejar de creer en algo en lo que antes se creía. En este caso, se suele aplicar a una persona que ha decidido renunciar a sus creencias o a su fe.

Bautismo por aspersion: Se trata de un estilo de bautismo donde el creyente es salpicado con agua. También se conoce como bautismo por ablución.

Bautismo por inmersión: método de bautismo donde el creyente es sumergido por completo en un cuerpo de agua, bien de origen natural o artificial.

Cinto: Especia de faja para ceñir y ajustar la cintura con una sola vuelta y que se sujeta con una hebilla o broche.

Cubrimiento: manto blanco de tela que se usa para cubrir la cabeza de las mujeres.

Descaminado: Adjetivo empleado para referirse a los miembros de la comunidad que han cometido faltas, o que se han distanciado de la iglesia, y que por consiguiente deben someterse a un proceso de “disciplina” para ejercer sus anteriores funciones o su acceso por la entrada principal.

Diácono: persona delegada para ejercer la administración de un grupo religioso.

Dispensación: Se puede entender como cada uno de los períodos en que se divide la historia de la humanidad según la biblia, los teólogos de forma más o menos unánime suelen hablar de siete periodos o dispensaciones.

Don de Lenguas o glosolalia: En su sentido más básico, es la capacidad natural o sobrenatural para hablar diversas lenguas o idiomas, aunque desde el plano religioso, se trata de un don espiritual concedido por Dios al creyente quien logra comunicarse con la divinidad, a través de un lenguaje divino incomprensible.

Dones espirituales: En su forma más amplia, se refiere a las capacidades o habilidades especiales que Dios ha dado a los hombres y las mujeres.

Embajada: Institución religiosa que consiste en promover encuentros periódicos – mensuales- entre hermanos de diferentes sedes cada mes, para realizar un servicio.

Exhortar: llamar la atención


Grey: sinónimo de iglesia, desde el sentido de reunión de personas.

Guerra Espiritual: Oración especial donde los creyentes reprenden las fuerzas malignas de manera contundente. También se podría definir como una batalla entre las fuerzas de luz y los ejércitos del maligno.

Hollar: Pisotear, reprender. Verbo usado en la práctica de la guerra espiritual para rechazar y reprender demonios,

Impío: Persona cuya actitud espiritual es contraria a la piedad, que desprecia a Dios y su ley, mostrando conductas de hostilidad. En términos básicos un impío es una persona que menosprecia o da poca importancia a las prescripciones bíblicas.

Levitas: Ministros o miembros de la comunidad que tienen a cargo funciones de tipo administrativo, (integrantes de juntas locales, regionales, tesorero, pastores, etc.)

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAR113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 151 de 152

Libro de la Vida: Se trata de una creencia pentecostal basada en la cita de (Apocalipsis 21:27). Según la cual Dios reveló a través de sus profetas la existencia de un libro muy especial en el que registra los nombres de personas particularmente valiosas para Él. [1]Este no es un libro físico, sino espiritual, y le pertenece a Jesucristo, en él se encuentran los nombres de quienes son considerados justos ante Dios y que, si permanecen fieles hasta el fin, recibirán la vida eterna (Apocalipsis 3:5). Cuando alguien es borrado del libro, significa que está destinado a morir para siempre (Apocalipsis 3:5; 20:15).

Dones espirituales: Los dones espirituales son en términos prácticos la habilidad que Dios concede a hombres y mujeres a fin de que sean puestos para servir a una comunidad: habilidades don de sanidad y milagros, profecía, etc. y virtudes de servicio: don de gentes, carisma, paciencia, aplomo.

Mancebo: joven menor de edad.

Nueva Jerusalén: expresión bíblica con la cual los creyentes se refieren a la nueva creación hecha por Dios, luego de que el mundo como lo conocemos haya sido destruido. Se trata de una nueva creación que incluye cielos y tierra donde se cree los fieles reinaran para siempre con Cristo.

Obra: Sinónimo de iglesia, no desde la acepción de un grupo de personas, sino a la iglesia en sentido estrictamente material, (construcción física)

Oficial: Persona que tiene a su cargo la supervisión de líderes religiosos: diáconos, pastores, etc.

Oración de fe: es una práctica habitual de las iglesias cristianas, que consiste en hacer repetir una oración al simpatizante, en donde este confiesa sus pecados, suplica a Dios por su salvación, y pide ser escrito en el libro de la vida.

Ovejas: creyentes.

Perseverar: Asistir regularmente a la comunidad religiosa.

Predestinación: Se puede definir como el plan de Dios por medio del cual estableció el destino de los salvados desde antes de la fundación del mundo.

Prenda de cuello: para referirse a la corbata

Rebaño: Grupo de feligreses

Redil: Expresión habitual con la que se refieren a la iglesia. Otras expresiones igualmente comunes son templo, grey, congregación

Reinado Milenial: doctrina que enseña un reinado por mil años por parte de los creyentes en esta tierra, luego de que hayan pasado las dispensaciones anteriores, segunda venida de Cristo a la tierra y rapto.


Siervo Mayor: Pastor de la comunidad religiosa.

Tabernáculo: cuerpo humano.

Trinitario (s): popular apelativo con el que se refieren a los creyentes que profesan una creencia en las tres personas de la Trinidad, (Padre, Hijo y Espíritu santo)

Ungimiento/Revestimiento: Acción por la cual una autoridad superior enviste a un miembro para ejercer determinadas funciones o cargos.

Vidente: vidente o profetisa, se trata de una persona dotada de una virtud sobre humana que tiene la capacidad de conocer eventos futuros, anticiparlos o de recibir revelaciones de algo

	MACROPROCESO DE APOYO	CODIGO: AAAr113
	PROCESO GESTION APOYO ACADEMICO	VERSION:1
	DESCRIPCIÓN, AUTORIZACIÓN Y LICENCIA DEL REPOSITORIO INSTITUCIONAL	PAGINA: 152 de 152

que no se conoce. En este caso, es el apelativo que dan a una mujer que actúa como un receptáculo o canal a través del cual llegan revelaciones a la comunidad religiosa.

Viejo hombre: Expresión con la que se refieren a la naturaleza antigua de pecado, o a la condición del hombre sin Dios.